

مجلة - إسلامية - ثقافية - شهرية
تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

النور

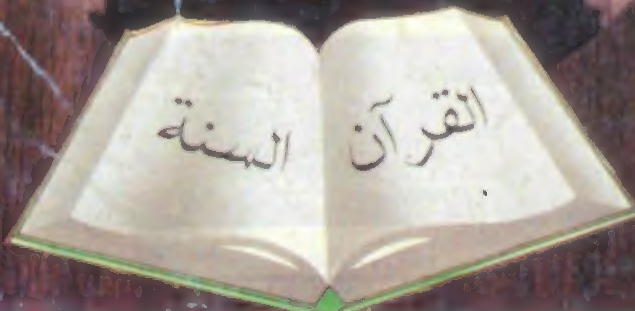
اليهود
بين العلم
والحقيقة

الحج
عن القبر

عقائد الصوفية بين الكتاب والسنة

الطريقة المثلى
في الدعوة إلى الله

المركز العام



في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية : الرئيس العام « بصيص الأمل »
٦ كلمة التحرير : رئيس التحرير : « عقائد الصوفية بين الكتاب والسنة »
١٢ التفسير : الشيخ عبد العظيم بدوي : « منهج التلقي بين السلف والخلف »
١٦ باب السنة : الرئيس العام : « الحج عن الغير »
٢٢ « اليهود بين الحلم والحقيقة » : د/ محمد الشويعر
« الطريقة المثلى في الدعوة إلى الله » :
٢٦ فضيلة الشيخ / عبد الرزاق عفيفي
٣٠ « أسئلة القراء عن الأحاديث » : الشيخ / أبو إسحاق الحويني
٣٤ « الفتاوى » : لجنة الفتوى
٣٨ « خصائص العقيدة الإسلامية » : الشيخ / عبد اللطيف محمد بدر
٤٠ باب العقيدة : « الغلو والتطرف في الفرق الإسلامية » : أ.د/ سعيد مراد
٤٤ باب السيرة : الشيخ عبد الرزاق السيد عيد
٤٨ « الغواصون في مستقعات الضلال »
٥٢ جبط عملكم يا عباد القبور / مهندس صبري محمود محمد
« مناظرة في الجهر والإسرار في صلاة الكسوف » :
٥٤ الشيخ / وحيد عبد السلام بالي
٥٧ وكر الجوايس في مصر المحروسة مهندس / حلمي عبد المجيد
٦٠ من سير السلف الصالح / وليد فكري فارس
٦٢ باب التراجم : الشيخ / فتحي أمين عثمان : الشيخ / عبد اللطيف حسين

مجلة

إسلامية

ثقافية

شهرية

التحرير

٨ شارع قوله

عابدين القاهرة

ت ٣٩٣٦٥١٧

فاكس ٣٩٣٠٦٦٢

التوزيع في الخارج : ١- قطر : مكتبة الأقصى - الدوحة ت : ٤٣٧٤٠٩ ص . ب : ٧٦٥٢ .

التوزيع الداخلي : مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة .

مع القراء

في غياب الشريعة ظهر في مصر تنظيم إرهابي متطرف يُسمى (عبدة الشيطان). وهو يضم مجموعة من المرتدين عن الإسلام الذين يعتقدون - والعاذ بالله - أن الشيطان أحق بالعبادة من الله!! وهم يستحلون المحرمات بكل أنواعها، ويكفرون بكل ما أنزله الله، وبكل من أرسله الله!! وهذا التنظيم ثمرة من ثمار التطيع مع إسرائيل، وما خفي كان أعظم!! ولن يقف اليهود عند هذا الحد، وإنما سيسعون جاهدين إلى إدخال كل المصريين حكومة وشعباً في هذا التنظيم، وصدق الله: ﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم﴾ [البقرة: ١٢٠]، ﴿ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا﴾ [البقرة: ٢١٧].

فاللهم لا تؤاخذنا بما فعل السفهاء منا.

رئيس التحرير

اقرأ في العدد القادم
(إن شاء الله):

النويه

- ١- الشك في الحدث.
الرئيس العام
- ٢- حوار الشيخ محمد
حسان لمجلة التوحيد.
- ٣- هم عرفوا
الحقيقة.. فهل نعود
إليها نحن!!
جمال سعد حاتم

نبر السعة

السعودية ٦ ريالات - الإمارات ٦ دراهم - الكويت ٥٠٠ فلس -
المغرب دولار أمريكي - الأردن ٥٠٠ فلس - السودان ١٥٠ جيه
مصري - العراق ٧٥٠ فلس - قطر ٦ ريالات - مصر ٧٥ قرشا -
عمان نصف ريال عماني.

الامتداد السنوي

١ - في الداخل ١٠ جيات (بحواله بريدية باسم مجله التوحيد على مكتب غابدين)
٢ - في الخارج ٢٠ دولاراً أو ٧٥ ريالاً سعودي أو ما يعادلها.
ترسل القيمة بحواله بريدية على مكتب غابدين أو بنك فيصل الإسلامي المصري فرع القاهرة
باسم مجله التوحيد أتمار السنة الخديية (حساب رقم / ١٩١٥٩٠)

بصيص الأمل

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على خير خلقه ، محمد وآله وصحبه .. وبعد :

إن البدن يتأثر كثيراً بما يصيب الروح ، فقد يعتريه المرض ويستد به الوهن إذا عرضت له مشكلة ، وإن مشاهدة أحوال المسلمين في بلاد الغربية أمر محزن جداً لكثرة المشكلات وصعوبتها مع إغراءات مادية وشهوات جارفة تجرف الأسرة وأفرادها بعيداً عن كل قيمة نافعة أو سلوك حميد .

والتحسن والعلاج إنما بدايته في الشعور بالمشكلة ، وذلك هو الذي بدأ يدب اليوم في المسلمين في بلاد الغربية ، حيث ظهر الشعور عند بعضهم بالضيق والشتات ، والشعور بضرورة الحل وأنه ممكن ، لكن تبقى الشهوات تجرف بعنف وشدة ، فتتسي كثيراً ، فما يتفق عليه اليوم من نظام للإصلاح وحل للمشكلات يبقى طي النسيان ، وحبس الخواطر حتى يأتي موعده من العام القابل - إن كتب له المراجعة - وتعجب عندما تحدث مسلماً في المشكلات والمخالفات الواقعة فيوافقك فيها ويتأثر معك ويتحمس للحل ، إلا أن الخوض في الحياة بعد ذلك ينسي كل هذا .

قد نعيب على المسلم في بلاد المسلمين أن شأنه مع الموعظة والتذكير ليس كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لحنظلة بن أبي الربيع : " ساعة وساعة " ، إنما هو ساعة وأسبوع ، لأن الكثير منهم لا يجلسون للموعظة إلا في يوم الجمعة ويجلسون في شرود وغفلة وتبرم وضجر ، مما يجعل الأمراض تستفحل وتزداد .

إذا كان الحال كذلك في بلاد المسلمين فإن شأن الكثير من المسلمين في بلاد الغرب هو موسم يعقدون فيه مؤتمراً يتلوه عام كامل يفرقون فيه في الدنيا وشهواتها ، فشأنهم ليس ساعة وساعة ، ولا ساعة وأسبوع ، بل ساعة وسنة ، فكيف هذه الساعة أن تزيل أدران سنة كاملة ، وأن تعالج أمراضها وتزيل أسقامها ؟!

في وسط هذه الآلام والأحزان يظهر بصيص الأمل وبارقة الضوء تلمع ، فتبعث في النفس إشراقة . وفي الجسد نشاطاً ، أذكر من هذا مثالين :

- المثال الأول : ذلك الطفل الذي لا يزال دون العاشرة من عمره . لقيته مع أبيه في مدينة " كرفالس " من ولاية " أدريجان " أبوه عربي وأمه عربية . قد أخذنا على أنفسهما أن يقرغا كل ما يستطيعان من وقت للأبناء . فولدهم هذا يتكلم العربية ويقرأ بها جيداً . وهذا أمر نادر جداً بين أبناء المسلمين العرب هناك . رأيته يقرأ في كتب الأصول وغيرها . وقد قص على عجل قصة دعوته لصاحبه الأمريكي في مثل سنّ فأسلم صاحبه رغم أن الأسرة كلها كانت تدعوه إلى عقيدتهم في الصلب والفداء ويمارسون عليه أساليب الإغراء ، وهو ثابت أمامهم بحجته القوية الواضحة التي تين عظمة الإسلام وتفاهة كل العقائد الأخرى . كل هذا وصاحبه الصغير يسمع الحوار فيقول له : دينكم هو الحق أريد أن أدخل فيه فيعلمه الشهادتين ، والصلاة ليصلي معه .

- أما المثال الآخر : فهو في " عبد الله الأمريكي " الذي لقيته في مسجد التوحيد بمدينة " ديترويت " من ولاية " ميشيجان " . وقد تحول إلى هذه المدينة قريباً من المسجد ليحمل مفاتيح المسجد ويعتني به . أقتطفت من الحوار الطويل معه هذه المقتطفات لتكون أمام القارئ عظة وعبرة :

- سؤال : ماذا كنت تعرف عن الإسلام والمسلمين قبل إسلامك ؟

- الجواب : حقيقة الإسلام والمسلمين عند الغالبية العظمى من الأمريكيان ، بل جميعهم خاطئة . حيث كنت أعتقد بأن الإسلام هو ما تدعو إليه جماعة " لويس فرخان " التي تسمى (أمة الإسلام) ، فهم يعتقدون أن الله رجل . وأن الجنس الأسود هم شعب الله المختار . وأن الجنس الأبيض شياطين وكفرة ولا صلة لهم بالإسلام .

- سؤال : كيف أسلمت ؟

- الجواب : كنت جنديًا في الجيش الأمريكي الذي حارب في الخليج ، وكنت في السعودية ، وبعد الحرب كنا ننزل الأسواق القريبة من المعسكر ، ونسمع الأذان للصلاة ، وكم تميمت أن أفهم معنى كلمات الأذان ، لكنني أرى الناس يذهبون مباشرة للصلاة ، وذات يوم دخلت مع صديق لي نشري من أحد المحلات التجارية ، وعند دفع الثمن نودي للصلاة بالأذان ، وفورًا أوقف البائع البيع وطلب منا الخروج ، فطلبنا منه إنهاء عملية البيع ، لأن الأمر لا يستغرق إلا دقائق ، فرد علينا البائع قائلًا : (إن عبادة الله تقدم على أمور الدنيا) .

أثر هذا الموقف البسيط في نفسي الأثر الكبير ، وفكرت فيه كثيرًا ! هؤلاء يعلمون أن الجنود الأمريكيين معهم أموال كثيرة ، ومع ذلك يؤثرون حب الله وعبادته وطاعته وتلبية النداء على هذا المال الذي يبذل لهم .

شعرت أن العبادة الصحيحة يجب أن تكون هكذا ، وأيقنت أن هذا هو الدين الحق ، فهو الوحيد الذي يدفع أتباعه ليقدموا مرضاة الله على شهواتهم باختيارهم .

بعد أن رجعت إلى أمريكا جمعت ما أستطيعه من كتب ونشرات عن الإسلام ، وقرأت ترجمة القرآن ، وقابلت بعض المسلمين ، فارتاح صدري للإسلام ، فأعلنت إسلامي .

- سؤال : هل للإسلام من أثر في حياتك ؟

- الجواب : نعم بالطبع ، لقد كنت غارقًا في كافة أنواع المعاصي والسيئات كسائر

الأمريكان ، لكن بحمد الله تعالى تغيرت حياتي تغيرًا جذريًا كاملاً ، فأصبحت أشعر بمسئولياتي الشرعية التي أوجبها الله عليّ ، كنت معتادًا على أشياء خطيرة لم أكن أدرك أضرارها ، والآن أفقت وشعرت بضرورة تصحيح ذلك كله ، لأن الله الذي خلقني يراني ويرعاني ، أشعر بمسئوليتي نحوه وأسعد عندما أقوم بها ، أشعر بنعمة الهداية إلى الطريق الصواب ، فالحمد لله على هذه البصيرة بعد العمى ، وأسأله سبحانه أن يعينني على الطريق الذي يرضيه .

فأنا اليوم صاحب حظ سعيد أن هبأ الله لي فرصة النجاة من بين هؤلاء الأمريكيين الكثيرين ، وأدعو الله أن يديم عليّ بركته وهدايته ، وأن يجنبني الخطأ والنسيان ، وأن

يوفقني للدعوة لدينه ، ولا أكون كبعض المسلمين الذين نسوا دينهم ، ولا الذين نسوا الدعوة إلى هذا الدين الحق .

أخي القارئ الكريم هذه مقتطفات من حوار مع المسلم (عبد الله الأمريكي) ، وأوصي نفسي وإخواني بعد ذلك :

- أولاً : ضرورة عناية المسلم بدينه وتطبيقه علماً وعملاً ليكون له مثلاً جيداً ويكون بنفسه رسالة مفتوحة للناس تتحدث عن الإسلام وإن كان صامتاً .

- ثانياً : ضرورة العناية بالأسرة وخطورة الانحراف في تيارات التغريب في بلاد المسلمين ، فضلاً عن السفر والإقامة في بلاد الكفر .

- ثالثاً : الإسلام دين الفطرة لا تستقيم السعادة إلا بالعمل به ، وهو واضح الحجة يغلب الصبي بحجته الكبار مع وسائل إغرائهم ، وفي قصة حياة المهندس / محمد توفيق أحمد رحمه الله تعالى في دعوته للمبشرين الأجانب وهو طفل صغير خير مثال لذلك ، ولا يتسع المقام لسردها ، فالله الله في الإسلام عقيدة وعملاً ، والله من وراء القصد .

وكتبه

محمد صفوت نور الدين

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن فقال: «اتق دعوة المظلوم فإنها ليس بينها وبين الله حجاب».

[أخرجه البخاري]

عقائد الصوفية ...

بقلم أ. محمود المراكبي

(شيخ الطريقة سابقا)

تقديم رئيس التحرير فضيلة الشيخ صفوت الشوافي

الحمد لله الأحد الصمد ، والصلاة والسلام على رسوله خير البشر

وبعد ..

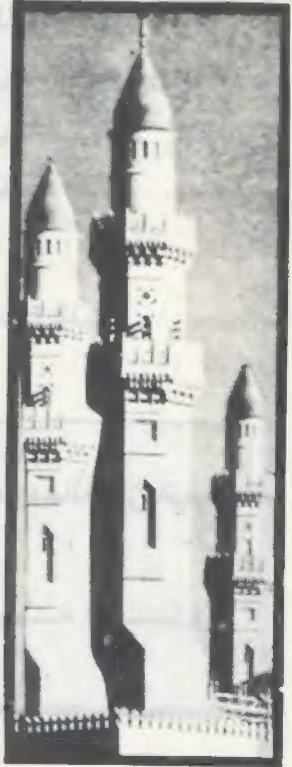
فإن التصوف دخیل على الإسلام في لفظه ومعناه ، وعقيدته ومبناه . لما اشتمل عليه من الضلالات والخرافات ، واقترب به من الشوائب والرواسب ، وأحاط به من القموض والشرود ! ولما تخلله من شبهات وشبهات .

ولقد كان للتصوف سوق رائجة في عصور قد مضت وانقضت ، وأجيال قد خلت ، وكانت سوق التصوف تستمد رواجها من جهل الأتباع والمريدين الذي يصدقون كل ما يسمعون ! ويؤمنون بما يعرفون وما لا يعرفون ، فالحق والباطل عندهم سواء ، وكان هذا أثرا من آثار نظرية وحدة الوجود ، ونظرية الحلول والاتحاد والتي يستوي في ظلها الإيمان والكفر ، والاستقامة والفجور ! وبين يدينا الآن كتاب جليل القدر ، عظيم النفع ؛ قد أجاد فيه مؤلفه وأفاد ، وكشف فيه عن حقيقة الصوفية وجورها ، وحذر من خطرهما وضررها ، وأثبت العلاقة الوثيقة بين التصوف والتشيع ، وبدأ كتابه باعترافات خطيرة عن نفسه يوم أن كان شيخا لطريقة صوفية ، ثم تاب عليه ربه فهدى !

وقبل أن أترك الشيخ يتحدث عن نفسه فإني ألفت أنظار القراء إلى أن هذا الكتاب الذي يفضح الصوفية ، ويكشف سترها قد أجاز مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف نشره وتداوله كما هو

كلية

التحرير



في ضوء الكتاب والسنة

هذا الكتاب
يفضح الصوفية
ويكشف سترها،
وقد أجاز مجمع
البحوث
الإسلامية
بالأزهر الشريف
نشره وتداوله
وهي دلالة
قاطعة على أن
الأزهر ليس هو
الصوفية .

مرفق في نهاية المقال ، وهي دلالة قاطعة على أن الأزهر ليس هو الصوفية كما يزعم أتباعها ، وإلى اعترافات شيخ الطريقة نترك القارئ الكريم راجين منه أن يقرأها بكل عناية ورعاية ، مع ملاحظة أننا قد سقنا الاعتراف بنصه وقصته ، من دون حذف أو إضافة أو تعقيب ولا تنقيب !

● كنت شيخاً لطريق صوفي :

كثير من الناس انخرط في طريقة صوفية ثم تركها بعد فترة ، دون أن يترك الموضوع عنده أي أثر ليعرف خلفيات الأمر وأبعاده ، أما تجربتي فقد بدأت مع مشارف السبعينيات ، فقد تلقيت طريق القوم بإذن من رجل فاضل كان يشغل منصبا رفيعا ، فقد كان مستشارا في مجلس الدولة وكان جم الأدب ، كثير الصمت ، صادق اللهجة ، يميل إلى العزلة ، دائم الذكر ، حديثه طيب ، ليس فيه غلو ولا شطط . يدعو إلى مكارم الأخلاق ، ويأمر بمداومة ذكر الله ، ويحذر المريدين من الغفلة عن ذكر من لا يغفل ولا ينام ، وقد أحببت الرجل حبا عظيما ، وطلبت التلقين على يديه ، في وقت كان يعد نفسه للابتعاد عن الطريق وتولية ابن الشيخ الكبير مكانه في مسئولية الطريق ، لذلك فقد أمره أن يلتقني الطريق ، وبدأت أسلك طريق القوم .

وقد توجهت من كل قلبي قاصدا وجه الله تعالى ، والتزمت كل الالتزام بما أمرني به شيخي من الاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وذكر " لا إله إلا الله " ، وبطبيعة الحال لم يكن

عندي من العلم - وما زال - إلا القدر الذي يعرفه عامة الناس ، وبدأت أشاهد الرؤى وتتابع عندي البشريات ، وبدأت أرتقي مراتب الطريق المرتبة تلو الأخرى ، وأنا غارق في القراءة وطلب العلم مع المداومة على ما أمرني به شياخي ، ولم تمض ثلاث سنوات حتى أجازني شياخي وكلفني بمشيخة الطريق ، وما لبث الشيخ أن ترك الإخوان واعتزلهم ، وكلفني بقيادة الطريق ، ودعوة الخلق إلى طريق الحق . وتلقين المريدين ، بل وترقيتهم بما في ذلك الإجازة بمشيخة الطريق .

وشعرت بعظم المسؤولية ، خاصة وأنا أستفتح الحضرات يوم الجمعة في مسجد التحرير بمصر الجديدة ، ويوم الأحد بمسجد السيدة نفيسة ، رضي الله تعالى عنها ، ومن إدراكي لأهمية إبلاغ الناس أمر هذا الدين ، فقد ازددت شغفا بالعلم الشرعي ، لأعلم نفسي أولاً ، ثم لأنقل العلم الصحيح للمريدين ، فقد اعتدت أن أجلس بعد الحضرة وأتلقى الأسئلة ، وكان مفروضاً أن أجيب عليها ، وهذا ما تلقيته عن شياخي عن شياخه ، إلا أنني آليت على نفسي ألا أجيب عن أي سؤال من تلقاء نفسي ، وإنما أنقل ما تعلمته وقرأته عن علماء الأمة وسلفها الصالح ، وإذا ما سئلت عما لا أعلم فبآتي أطلب من السائل أن يمهني لأدرس سؤاله وأجيب عليه في الحضرة التالية .

ثم أراد الله تبارك وتعالى أن تتكشف أمامي مواضع الاختلاف بين التصوف وبين الكتاب والسنة ، وكانت أول قضية أثار انتباهي ، نص في الورد الذي كنا نرده فراداً أو جماعة في الحضرة ، حيث يقول الشيخ : (اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد ، الذي شاهد ربه بعيني رأسه وطاب وما غاب) .

وتذكرت حديث السيدة عائشة ، رضي الله تعالى عنها ، المعروف في كتب العلم ، والذي أخرجه معظم مصادر الحديث الشريف وعلى رأسها البخاري ومسلم ، والذي تستنكر فيه هذا القول وتستقيحه ، وتصف من قال : إن محمداً رأى ربه بأنه قد أعظم على الله الفرية ، فكانت دهشتي بالغة كيف يخالف شيوخنا حقائق الدين وفهم الصحابة عنها ، ومن أين أتوا بهذه الصيغ ، فعكفت الشهور الطوال أدرس هذا الموضوع ، أطلع فيه كتب الحديث وشروحها ، وكتب السيرة وما يتعلق بالإسراء والمعراج ، وأشهر كتب التفسير ، حتى اطلعت على أقوال الصحابة في هذا الموضوع ، وانتهيت إلى أن

المراكبي : كانت
دهشتي بالغة
كيف يخالف
شيوخنا حقائق
الدين وفهم
الصحابة عنها ، ومن
أين أتوا بهذه الصيغ ،
فعكفت الشهور
الطوال أدرس هذا
الموضوع أطلع فيه
كتب الحديث
وشروحها .

الراجح عند علماء الأمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير ربه بعيني رأسه يوم المعراج ، وأن هذا الخبر انفرد به ابن عباس في رأي نقله عنه كعب الأحبار ، كما نقل عن ابن عباس رأياً آخر قال فيه : إن محمداً رأى ربه بفؤاده .

فبدأ الشك ينتابني إذ لم أكن أتصور أن هذا الطريق بعيد عن الكتاب والسنة ، ففتح الله تبارك وتعالى عيني على مخالقات أكبر ، وكلما ظهرت لي قضية أتفرغ لها تماماً وكنت أشعر بتوفيق الله تعالى وتيسيره واضحا جلياً ، ومن ذلك أنني كنت في يوم أدرس ظاهرة الشطوح عند الصوفية ، وفي ساعة متأخرة من الليل ، احتجت مجموعة من الكتب تناقش الموضوع ، وإذا بصديق يمر عليّ فأسأله عن الكتب فيأتيني بها من مكتبته في دقائق .

وهكذا بدأت تتكشف الأمور الواحدة تلو الأخرى ، وظللت على هذا الحال ثلاث سنوات أو أربع ، ألتقي خلالها بمشايخ الطريق ، ومنهم من يكشف الناس في كثير من الأحداث ، إلا أن أحداً منهم لم يشعر أنني أبحث في تأسيس الطريق ومدى حيوده عن الكتاب والسنة .

ولما تجمعت عندي كل القضايا والمخالفات الصوفية ، بدأت في مرحلة مفاتيح مشايخ الطريق وخلفاء الشيخ الأكبر ، وما تركت منهم شيخاً إلا وناقشته وحاجته الساعات الطوال ، والليالي ذوات العدد ، وإلى ما بعد منتصف الليل . فما وجدت عند القوم دليلاً ولا برهاناً ، سوى قولهم : (إن شيخنا كان رجلاً صالحاً ، وعالمًا في كلية أصول الدين ، فكيف يفوت عليه خلل ؟!) وتأتي أنت وتنتقد ما استمر عليه الشيخ حتى وفاته) . وكثير من المشايخ كان يفتح فاه من الدهشة عندما ألقته الحجة والدليل . ولما عجز المشايخ عن الإجابة عن تساؤلاتي ، والإجابة على اعتراضاتي ، أمروا المريدين بالابتعاد عني . وأشاعوا أنني كنت على وشك أن يفتح الله عليّ وأتلقى : (كن فيكون) . إلا أنني لم أحتمل الأنوار فتوقفت ، وفنتت بالعلم ، وطالبوهم بعدم زيارتي . وعدم الإصاات إليّ . ولما أصدرت كتابي الأول وأسميته ' انقور المبين لنفع السالكين ' كان عندي بعض أمل أن يستمع الصوفية إلى نداء الكتاب والسنة . والإعراض عن البدع والشركيات . ولكن هيهات . فاستمر بحثي عن أصل هذه الأفكار ، ومتى ظهرت في الإسلام ؟ ومن أول من أظهرها من الناس ؟ محاولاً

المراكبي : ناقشت
مشايخ الطرق
وخلفاء الشيخ
الأكبر ، وما تركت
شيخاً منهم إلا
وناقشته وحاجته
الساعات الطوال ،
والليالي ذوات العدد ،
فما وجدت عند القوم
دليلاً ولا برهاناً سوى
قولهم : إن شيخنا
كان رجلاً صالحاً ،
وعالمًا في كلية أصول
الدين فكيف يفوت
عليه خلل ؟!

يسر لي الحق تبارك وتعالى كتابة هذه السلسلة التي سطرت فيها تجربتي، ولكن من منظور مناقشة الأفكار الدخيلة على الإسلام.

الوصول إلى أصول الصوفية والمنابع التي استقت منها هذه الأفكار .

ثم يسر لي الحق تبارك وتعالى كتابة هذه السلسلة التي سطرت فيها تجربتي كاملة ، ولكن من منظور مناقشة الأفكار الدخيلة على الإسلام . ثم جاء سؤال هام جداً سمعته من بعض أصدقائي ممن ينتمي إلى صوفية الطرق الأخرى ، يقول فيه : (قد يكون طريقك الذي سرت فيه يتضمن بعض الانحرافات ، أما طريقنا فهو مطابق للكتاب والسنة ، لا يخالفهما قيد أنملة ، فلم اعتراضك على التصوف ؟ فالرجل بسؤاله هذا يحاول أن يبرئ التصوف ككل ، ويزعم أن الشطط والزيغ فقط في الطريقة التي كنت أنتسب إليها .

فبدأت في مرحلة دراسة الطرق الصوفية التي توفرت لي مصادرها وكتب أوراها ، ورحت أتتبع أفكار الانحراف الممثلة في وحدة الوجود وذكر الله بالأسماء السريانية والعدوان في الدعاء وغيرها من الأفكار - التي سنناقشها بالتفصيل في كتابنا هذا - فلأسف الشديد كان هناك اتفاق بين الطرق الصوفية على نفس الأفكار والدعائم ، لذا فقد تحول البحث من قضية طريق صوفي إلى مناقشة قضية التصوف ككل ، ومن هنا جاءت هذه السلسلة من الكتب . ولما كانت قصة موسى والخضر ، عليهما السلام ، هي الدعامة الأساسية التي يركز عليها الصوفية والباطنية ، فقد خصصت لها الكتاب الأول ، ثم جاء الكتاب الثاني ليناقد فكرة تقسيم الدين إلى ظاهر وباطن ، وهي الفكرة التي اتكأ عليها الفكر الباطني عموماً .

ثم ناقشت في الكتاب الثالث كيف تسرب الفكر الباطني إلى الشرائع السماوية ، والمراحل التي مر بها انحراف الباطنية من اليهود ، ثم تأثير التأويل الباطني على عقيدة النصاري ، ثم كيف تسرب الفكر الباطني إلى الإسلام ؟ حتى ظهر فكر الشيعة والغلاة من الإسماعيلية والدروز ، ثم جاء الآن دور الكتاب الرابع الذي بين يديك الآن . الذي هو مرتبط الفرس والهدف من كل هذا الجهد ، وأسأل الله تعالى أن يكون عملنا هذا خالصاً لوجهه الكريم ، وأن يكتب لنا ثوابه وثواب من ينتفع به إلى يوم الدين .

وصل اللهم على سيدنا محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه

وسلم .

نموذج رقم ١٧٠

بسم الله الرحمن الرحيم

AL - AZHAR AL - SHARIF
ISLAMIC RESEARCH ACADEMY
GENERAL DEPARTMENT
For Research, Writing & Translation

الأزهر الشريف
مجمع البحوث الإسلامية
الإدارة العامة
للبحوث والتأليف والترجمة



السيد / محمود . عوض . محمود . المراكبي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته - وبعد :

نشاء على الطلب الخاص منفضى ومراجعة كتاب : عقائد الصوفية في ضوء
الكتاب والسنة تأليفكم ..

بعد بأن الكتاب المذكور ليس فيه ما يتعارض مع العقيدة الإسلامية ولا مانع
من طبعه ونشره على نفقتكم الخاصة .

مع التأكيد على ضرورة العناية الفامة بكتلة الآيات القرآنية والأحاديث
النبوية الشريفة والالتزام بتسليم خمس نسخ لمكتبة الأزهر الشريف بعد الطبع .

والله الموفق

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

مصدق

مدير عام

إدارة البحوث والتأليف والترجمة

٩٥/١١/١٩



تحريرا في ١٤١٦ / ٦ / ٢٧
الموافق ١٩٩٥ / ١١ / ١٩





منهج التلقي

بين السلف والخلف [٢]

فصيلة الشيخ : عبد العظيم بندي

ورسولاً ، { لا تقدموا بين يدي الله ورسوله {
[الحجرات : ١] أي : لا تقترحوا على الله في
خاصة أنفسكم ، ولا في أمر من أمور الحياة من
حولكم ، ولا تقولوا في شيء حتى يقول الله
ورسوله ، ولا تبدوا رأياً في مسألة حتى ترجعوا
إلى قول الله ورسوله صلى الله عليه وسلم .

عن قتادة قال : ذكر لنا أن رجلاً كانوا
يقولون : لو أنزل في كذا كذا وكذا ، ولو أنزل
في كذا كذا وكذا ، فزلت الآية .

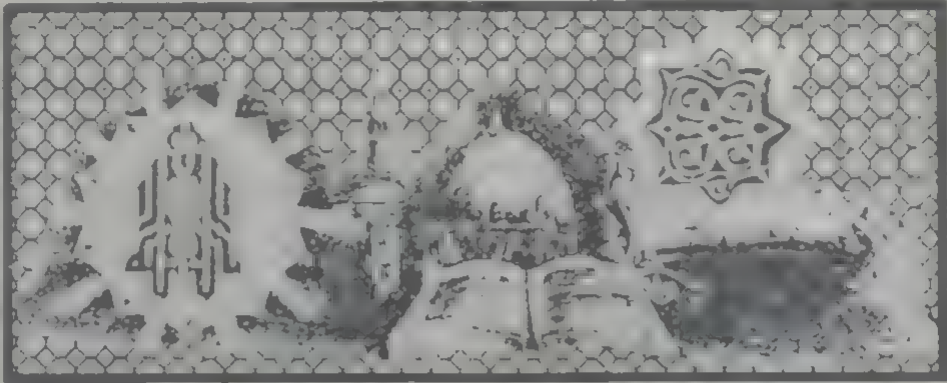
وعن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال :
{ لا تقدموا بين يدي الله ورسوله {
[الحجرات : ١] ، أي لا تقولوا خلاف الكتاب
والسنة . [ابن كثير : ٤/٢٠٥] .

فإن القول بخلاف الكتاب والسنة قول على
الله بغير علم ، والقول على الله بغير علم من
عمل الشيطان ، كما قال تعالى : { يأبى الناس

{ يأبى الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي
الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع
عليم * يأبى الذين آمنوا لا ترفعوا
أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا
له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط
أعمالكم وأنتم لا تشعرون } [الحجرات :
٢٠ ، ١] .

قلنا : إن الفرق بين سلف الأمة وخلفها في
تلقي الوحي كبير ؛ لأن السلف كانوا يتلقون
الوحي للعلم والعمل ، وأما الخلف فإنهم يتلقون
للتسلية والثقافة ، وهذا مثال ثان يوضح ذلك :

يقول الله تعالى : { يأبى الذين آمنوا {
[الحجرات : ١] يا من آمنتم بالله ورسوله ،
والكتاب الذي نزل على رسوله ، والكتاب الذي
أنزل من قبل ، يا من رضيت بالله رباً ، وبالإسلام
ديناً ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً



كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين ﴿١٦٨﴾ إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون { البقرة : ١٦٨ ، ١٦٩ } .

ولذا كان القول على الله بغير علم من أصول المحرمات ، كما قال تعالى : { قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون { الأعراف : ٣٣ } .

ولذلك حُتِمَت الآية بهذا التحذير : { واتقوا الله { الحجرات : ١ } أي خافوه واحذروا غضبه وعقابه إن خالفتم أمره ، أو ارتكبتم فيه ، { إن الله سميع { يسمع كل ما تتكلمون به { عليم { يعلم ما تسرون وما تعلنون ، وسيجزىكم به ، فاتقوا الله ولا تقدموا بين يدي الله ورسوله ، وهكذا علم الله تعالى أصحاب

النبي صلى الله عليه وسلم كيف يتأدبون مع الله ورسوله ، فكيف تلقى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآداب ؟ لقد تلقوها بالسمع والطاعة ، وتأدبوا بها كما أراد الله عز وجل ، فما عاد مقترح يقترح على الله ورسوله اقتراحاً ، وما عاد أحد يقول في مسألة قبل أن يقول فيها الله ورسوله ، وما عاد أحد يُفتي حتى يرجع إلى الله ورسوله ، حتى بلغ بهم الأمر أنهم كانوا يُستلون عما يعلمونه علم اليقين فيسكتون خشية أن يقدموا بين يدي الله ورسوله .

عن أبي بكر رضي الله عنه قال : (خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال : " أتدرون أي يوم هذا ؟ " ، قلنا : الله ورسوله أعلم . فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . قال : " أليس يوم النحر ؟ " قلنا : بلى . قال : " أي شهر هذا ؟ " قلنا : الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه . فقال :



أليس ذو الحجة ؟ " قلنا : بلى . قال : " أي بلد هذا ؟ " قلنا : الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : " أليست بالبلدة الحرام ؟ " قلنا : بلى ، قال : " فإن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا " [البخاري : ١٧٣٩ ، مسلم : ١٦٧٩] .

فانظروا - رحمكم الله - كيف بلغ الأدب بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أقدم يُستلون عن اليوم والشهر والبلد - مما لا يجهله عاقل - فيسكتون خشية أن يقدموا بين يدي الله ورسوله .

ولقد كانوا ، رضوان الله عليهم ، يشددون النكير على كل من يشعرون منه رفض السنة أو إشار غيرها عليها ، حتى كانوا يهجرونه لذلك :

(عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تمنعوا نساءكم المساجد إذا استأذنكم إليها " ، فقال بلال بن عبد الله : والله لنمنعن . فأقبل عليه عبد الله فبسه سباً سباً وقال : أخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : والله لنمنعن) . [مسلم : ٤٤٢] .

وعن عبد الله بن مغفل رضي الله عنه : أنه

رأى قريباً له يخذف - أي يرمي حصاة بالسبابة والإهام - فنهاه ، وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن الخذف وقال : ' إنما لا تصيد صيداً ' ، ثم عاد ، فقال : أحدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن الخذف ، ثم عدت تخذف ؛ لا أكلمك أبداً . [البخاري : ٥٤٧٩ ، مسلم : ١٩٥٤] .

وعن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : تمتع النبي صلى الله عليه وسلم - يعني بالعمرة إلى الحج - فقال عروة بن الزبير : نهي أبو بكر وعمر عن المتعة ، فقال ابن عباس : أراهم سيهلكون ، أقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون نهي أبو بكر وعمر . [جامع بيان العلم وفضله : ٢/١٩٦] .

وعن البخاري ، رحمه الله ، قال : سمعت الحميدي يقول : كنا عند الشافعي ، رحمه الله ، فأتاه رجل فسأله عن مسألة ، فقال : قضى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا ، فقال رجل للشافعي : ما تقول أنت ؟ فقال : سبحان الله ! تراني في كنيسة ! تراني في بيعة ! تراني على وسطى زنا ؟ أقول لك : قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت تقول : ما تقول أنت ؟! [شرح الطحاوية : ص ٣٩٩] .

ثم يأتي الأدب الثاني مستفتحاً بالنداء أيضاً

شجذاً للهمم واستارة للنفوس نحو الاستجابة :
 { يأيتها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق
 صوت النبي } [الحجرات : ٢] في حياته في
 مجلسه ، فإذا كنتم عنده ففضوا من أصواتكم إذا
 تكلموا واستمعوا له وأنصتوا ، وبعد مماته لا ترفعوا
 أصواتكم في مسجده ولا عند قبره ، ولا ترفعوا
 أصواتكم فوق سنته ، { ولا تجهروا له بالقول
 كجهر بعضكم لبعض } [الحجرات : ٢] ، فهو
 ليس كواحد منكم ، بل هو رسول الله وخليفه ،
 أرسله بالهدى ودين الحق ليعزروه وتوقروه ،
 ومن توقره في حياته مخاطبته باللقب : يأيتها
 النبي ، يأيتها الرسول ، ثم تحتم هذه الآية بالتحذير
 كساقطتها ، ولكن هذا التحذير أشد : { أن تحبط
 أعمالكم وأنتم لا تشعرون } [الحجرات :
 ٢] .

فكيف تلقى أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم هذا الأدب ؟

عن ابن أبي مليكة قال : (كاد الخيران أن
 يهلكا ؛ أبو بكر وعمر ، رفعا أصواتهما عند النبي
 صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بني
 تميم ، فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخى بني
 مجاشع . وأشار الآخر برجل آخر ، فقال أبو بكر
 لعمر : ما أردت إلا خلافي ! قال : ما أردت
 خلافتك ! فارتفعت أصواتهما في ذلك ، فأنزل
 الله : { يأيتها الذين آمنوا لا ترفعوا
 أصواتكم .. } الآية [الحجرات : ٢] . قال ابن

الزبير : فما كان عمر يُسمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى
 يستفهمه ، ولم يذكر ذلك عن أبيه ، يعنى أبا
 بكر . [البخاري : ٤٨٤٥] .

وعن أبي هريرة (أنه لما نزلت الآية قال أبو
 بكر : يا رسول الله ! والله لا أكلمك إلا كأخي
 السرار . [الحاشية (٢/٤٦٢)] . أي
 كالذي يحدث أخاه سرّاً ، فهو يفضض من صوته
 خشية أن يسمعه الآخرون .

هكذا تلقوا هذا الأدب عن الله وتأدبوا به ،
 وأبلغ من ذلك في الأدب وأعظم في الروعة ما
 فعله ثابت بن قيس ، رضي الله عنه ، وكان
 جهير الصوت ، إذا تحدث ارتفع صوته بغير
 تكلف ، فلما نزلت هذه الآية ظن أنها نزلت فيه ،
 فكيف كان استقباله لها ؟

عن أنس بن مالك : (أن النبي صلى الله عليه
 وسلم افتقد ثابت بن قيس . فقال رجل :
 يا رسول الله ! أنا أعلم لك علمه ، فأثابه فوجده
 جالساً في بيته ، منكساً رأسه ، فقال له : ما
 شأنك ؟ فقال : شرٌّ ، كان يرفع صوته فوق
 صوت النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد حبط
 عمله ، وهو من أهل النار ، فأتى الرجل النبي
 صلى الله عليه وسلم ، فأخبره أنه قال كذا
 وكذا ، فقال صلى الله عليه وسلم : " اذهب
 إليه فقل له : إنك لست من أهل النار ، ولكنك
 من أهل الجنة " . [البخاري : ٤٨٤٦] .

الحج

عن

الغدير

فلما سرتيس نعم

محمد صموت نور الدين

عن ابن عباس . رضى الله عنهما .
ان امرأة من جهينة جاءت الى النبي صلى
الله عليه وسلم . فقالت : ان امي نذرت
ان تحج ولم تحج حتى ماتت . افأحج
عنها ؟ قال : " نعم حجي عنها . ارايت لو
كان على امت دين اكننت فاضيته " اقصوا
الله . فالتته احق بالوفاء " . [أخرجه
البخاري] .

وعن ابن عباس . رضى الله عنهما . قال
حدثني مرثد بن حنم عن جده نودع . قال
ب رسول الله . فربطه الله على عاتقه في الحج

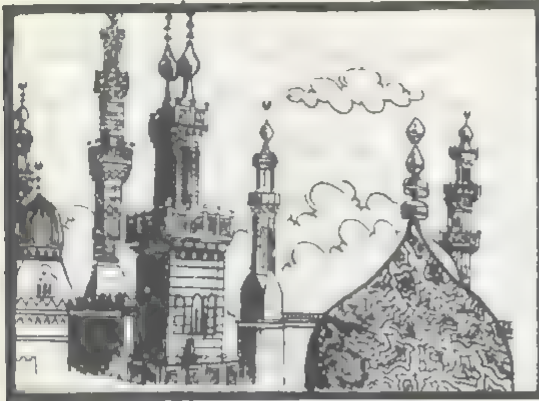
أدركت أبي شيخاً كبيراً ، لا يستطيع أن يستوي
على الراحلة ، فهل يقضي عنه أن أحج عنه ؟
قال : " نعم " . [أخرجه البخاري ومسلم] .

الحج فريضة على المسلم المستطيع في العمر
مرة ، فهل إذا عجز ببدنه وقدر بماله وجب عليه
أن يستيب من يحج عنه ؟ وإذا مات من لم يسبق له
الحج فهل يجب على ورثته أن يحجوا عنه من ماله .
فيكون من الذين الذي يخرج من الميراث قبل
تقسيمه ؟ وهل من حج تطوعاً عن غيره جاز
ذلك ؟

قال ابن رشد في " بداية الجتهد " : لا خلاف
بين المسلمين أنه يقع عن الغير - أي الحج -
تطوعاً ، وإنما الخلاف في وقوعه فرضاً .

قال ابن حجر في " الفتوح " : الإجماع على أنه
لا يجوز أن يستيب من يقدر على الحج بنفسه عن
الحج الواجب ، (وقال أيضاً) : اتفق من أجاز
النيابة في الحج على أنها لا تجزئ في الفرض إلا عن
موت أو عصب ، فلا يدخل المريض ؛ لأنه يرجى
برؤه ولا المجنون ؛ لأنه يرجى إفاقته ، ولا الخوس
لأنه يرجى خلاصه ، ولا الفقير لأنه يمكن
استغاؤه . والله أعلم .

وقال ابن رشد : أما وجوبه - أي الحج -
بإستطاعة النيابة مع العجز عن المباشرة . فعند
مالك وأبي حنيفة أنه لا تلزم النيابة إذا استطعت
مع العجز عن المباشرة ، وعند الشافعي أنها تلزم ،
فيلزم على مذهبه ؛ الذي عنده مال يقدر أن يحج
به عنه غيره ، إذا لم يقدر هو ببدنه أن يحج عنه
غيره بماله ، وإن وجد من يحج عنه بماله من أخ أو



قريب سقط ذلك عنه وهي المسألة التي يعرفونها بالمعضوب ؛ وهو الذي لا يثبت على الراحلة ، وكذلك الذي يأتيه الموت ولم يحج يلزم ورثته عنده أن يخرجوا من ماله بما يحج به عنه ، وسبب الخلاف في هذا معارضة القياس الآخر ، وذلك أن القياس يقتضي أن العبادات لا يتوب فيها أحد عن أحد ، فإنه لا يصلي أحد عن أحد باتفاق ، ولا يزكي أحد عن أحد ، وأما الآخر ... وذكر الحديثين السابقين عن ابن عباس . انتهى كلام ابن رشد .

قال في " الفتح " : نقل الطبري وغيره الإجماع على أن النيابة لا تدخل في الصلاة ، قالوا : ولأن العبادات فرضت على جهة الابتلاء ، وهو لا يوجد في العبادات البدنية إلا بإتعايب البدن ، فيه يظهر الانقياد أو النذور بخلاف الزكاة ، فإن الابتلاء بنقص المال وهو حاصل بالنفس وبالفقر ، وأجيب بأن قياس الحج على الصلاة لا يصح ؛ لأنه عبادة مالية بدنية معاً ، فلا يترجح إلحاقها بالصلاة على إلحاقها بالزكاة ، ولهذا قال المازري : من غلب حكم البدن في الحج ألحقه بالصلاة ، ومن غلب حكم المال ألحقه بالصدقة . انتهى .

قال ابن قدامة في " المغني " : من وجدت فيه شرائط وجوب الحج وكان عاجزاً عنه لمانع مبنوس من زواله كزمانة أو مرض لا يرجى زواله ، أو كان نضو (مهزول) الخلق ، لا يقدر على الثبوت على الراحلة إلا بمشقة غير محتملة ، والشيخ الفاني ، ومن كان مثله متى وجد من يتوب عنه في الحج ، ومالاً يستيه به لزم ذلك . (انتهى) .

أما مالك وأصحابه ، فالمشهور من قولهم أنه لا يحج أحد عن أحد إذا كان حياً ، ولو كان قادراً

بماله ، ولكن يجوز أن يحج عن الميت إذا أوصى ، وأحاديث الباب حجة عليهم .

أما الأحناف ، فقال في " المبسوط " : المذهب عندنا أن المعضوب والمقعد والزمن لا يجب عليه الحج باعتبار ملك المال ، (ثم قال) : وحجتنا في ذلك قوله تعالى : { من استطاع إليه سبيلاً } [آل عمران : ٩٧] . فإنما أوجب الله تعالى الحج على من يستطيع الوصول إلى بيت الله تعالى ، والزمن لا يستطيع الوصول إلى بيت الله تعالى ، فلا يتأوله هذا الخطاب ، ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الشرط مالاً يوصله إلى البيت بقوله : " من وجد زاداً وراحلة يبلغانه بيت الله تعالى " ، وزاد المعضوب وراحلته لا يبلغانه بيت الله تعالى ؛ فصار وجوده كعدمه .

(وقال أيضاً) : الحج فرض العمر ، فيعتبر فيه عجز مستغرق لبقية العمر ليقع به اليأس عن الأداء بالبدن ، فقلنا : إن كان عجزه بمعنى لا يزول أصلاً كالزمانة ، يجوز الأداء بالنائب مطلقاً ، وإن كسان

عارضاً يتوهم زواله ؛ بأن كان مريضاً أو مسجوناً ، فإذا أدى بالنائب كان ذلك مراعى ، فإن دام به العذر إلى أن مات تحقق اليأس عن الأداء بالبدن ، فوقع المؤدى موقع الجواز ، وإن برأ من مرضه تبين أنه لم يقع فيه اليأس عن الأداء بالبدن ، فكان عليه حجة الإسلام ، والمؤدى تطوع له .

(وقال أيضاً) : إن الصحيح البدن إذا أحج رجلاً بماله على سبيل التطوع عنه فهو جائز .

أما الشافعية ففي " المجموع " : المعضوب إن لم يكن له مال ولا من يطيعه لم يجب عليه الحج ، وإن كان له مال ولم يجد من يستأجره أو وجدته وطلب أكثر من أجر المثل ، لم يجب عليه الحج ، ولا يصير مستطيلاً والحالة هذه ، فلو دام حاله هكذا حتى مات فلا حج عليه ، وإن وجد مالاً ووجد من يستأجره بأجرة المثل لزمه الحج .

(وقال) : يلزم المعضوب الاستابة ، ويجب عليه الإحجاج عن نفسه في صورتين :

- الأولى : أن يجد مالاً يستأجر به من يحج ، وشرطه أن يكون بأجرة المثل ، وأن يكون المال فاضلاً عن الحاجات المشترطة فيمن يحج عن نفسه ، إلا أنه يشترط هناك أن يكون المصروف إلى الزاد والراحلة فاضلاً عن نفقة عياله ذهاباً ورجوعاً ، وهنا لا يشترط إلا أن يكون فاضلاً عن نفقتهم وكسوقهم يوم الاستتجار خاصة .

- الثانية : أن يذل واحد من بنيه أو بناته أو أبنائهم ، وإن سفلوا الإطاعة في الحج عنه ، فيلزمه الحج بذلك ، وعليه الإذن للمطيع ، هذا هو المذهب ، ونص عليه الشافعي في جميع كتبه ، واتفق عليه الأصحاب إلا السرخسي .

وقد اشترط الشافعي لوجوب الحج بالمطاع شروطاً أربعة : هي أن يكون المطيع ممن يصح منه فرض الحج ، وأن يكون حج عن نفسه ، وليس عليه حجة واجبة بنذر أو قضاء ، وأن يكون موثقاً بوفائه وطاعته وألا يكون معذوراً . (انتهى) .

أما تحرير مذهب مالك ، قال في " موسوعة الفقه المالكي " : النيابة في الحج لا تجوز عن الصحيح في فرض الحج وتكره في التطوع ، وتكون بأجرة أو غير أجرة ، (وقال) : وإذا أوصى الميت أن يحج عنه بماله وكان ضرورة - أي الذي لم يحج عن نفسه - نفذت الوصية من ثلث ماله ، وإن لم يوص سقط عنه .

وقال ابن شاش في " عقد الجواهر " : فإن عجز عنها لم تلزمه النيابة ولا تجوز إن اختارها ، إذ لا تصح النيابة ، وهي وقوع الحج عن المحجوج عنه ، وروي إجازة ذلك .

وقال ابن وهب وأبو مصعب : يجوز في حق الولد خاصة .

وقال ابن حبيب : جاءت الرخصة في الحج عن الكبير الذي لا منهض له ولم يحج ، وعن من مات ولم يحج أن يحج عن ولده وإن لم يوص به ، ويجزيه إن شاء الله .

وقال أنشهب في كتابه : إن حج عن الشيخ الكبير أجزاء .

وقال ابن عبد البر في " التمهيد " : وقال مالك : كل من قدر على التوصل إلى البيت وإقامة المناسك بأي وجه قدر بزاد وراحلة أو ماشياً على

رجله فقد لزمه فرض الحج ، ومن لم يستطع لمرض أو زمانة فليس بمطالب بالحج .

(ثم قال) : ومن حجة مالك أيضاً ومن ذهب مذهبه عموم قوله تعالى : { من استطاع إليه سبيلاً } [آل عمران : ٩٧] ، فبأي وجه استطاع ذلك بنفسه وقدر فقد لزمه الحج ، وليست استطاعة غيره استطاعة له . (ثم قال) : وحمل بعضهم حديث الخثعمية على أن ذلك على الاستحباب لمن شاء لا على أداء واجب ، (ثم قال) : حجة أصحاب مالك في تشبيه الحج بالذنين : أن ذلك خصوص للخثعمية كما خص أبوها بأن تعمل عنه ما لم يجب عليه ، وكذلك خصت بالعمل عنه لتؤجر ويلحقه ثواب عملها بدليل القرآن في الاستطاعة ، (ثم قال) : وفي هذا الحديث أيضاً دليل على جواز حج الرجل عن غيره ، واختلف الفقهاء في ذلك ، فقال الحسن بن صالح بن حي : لا يحج أحد عن أحد إلا عن ميت لم يحج عنه حجة الإسلام ، وهو قول مالك والليث .

وقال أبو بكر بن العربي في " أحكام القرآن " : في هذا الحديث (حديث الخثعمية) جواز الحج عن الغير ، لأنها عبادة بدنية مالية ، والبدن وإن كان لا يحتمل النيابة فإن المال يحتملها ، فروعياً في هذه العبادة جهة المال وجازت فيه النيابة ، وصرح النبي صلى الله عليه وسلم بجواز النيابة في غير هذا الموضع وضرب المثل بأنه لو كان على أيها دين عبد لسعت في قضائه ، فذین الله أحق بالقضاء .

قال القرطبي (ج ٤ ص ١٥٠) : قال مالك : إذا كان معضوباً سقط عنه فرض الحج أصلاً سواء كان قادراً على من يحج عنه بالمال لا يلزمه فرض الحج ، ولو وجب عليه الحج ، ثم غضب وزمن سقط عنه فرض الحج ، ولا يجوز أن يحج عنه في حال حياته بحال ، بل إن أوصى أن يحج عنه بعد موته حج عنه من الثلث وكان تطوعاً ، واحتج بقوله تعالى : { وأن ليس للإنسان إلا ما سعى } [النجم : ٣٩] .

فأخبر أنه ليس له إلا ما سعى ، (وقال أيضاً) : وقال علماؤنا : حديث الخثعمية ليس مقصوده الإيجاب ، وإنما مقصوده الحث على بر الوالدين والنظر في مصالحهما ديناً وديناً ، وجلب المنفعة إليهما جلبة وشرعاً ، فلما رأى من المرأة انفعلاً وطواعية ظاهرة ورغبة صادقة في برها بأبيها وحرصاً على إيصال الخير والثواب إليه ، وتأسفت أن تفوته بركة الحج أجابها إلى ذلك ، كما قال للأخرى التي قالت : إن أمي نذرت أن تحج ولم تحج حتى ماتت أفأحج عنها ؟ قال : " حجي عنها ، أرأيت لو كان على أمك دين أكنت قاضيته ؟ " قالت : نعم .

ففي هذا ما يدل على أنه من باب التطوعات وإيصال البر والخيرات للأموات ، ألا ترى أنه قد شبه فعل الحج بالذنين ، وبالإجماع لو مات ميت وعليه دين لم يجب على وليه قضاؤه من ماله ، فإن تطوع بذلك تأدى الدين عنه . (انتهى) .

وكلام القرطبي فيه تحريم مذهب مالك في الإنابة في الحج ، وحديث الخثعمية والجهنية حجة في جواز الإنابة في الفرض وبغير وصية وعن الميت والمعضوب .

فيكون له ثواب ، (وقال القرطبي أيضا) : تحصيل مذهب مالك ، أن المحجوج عنه يحصل له ثواب الثقة ، والحجة للحاج ، فكأنما يكون له ثواب بدنه وأعماله ، وللمحجوج عنه ثواب ماله وإنفاقه .

قال شيخ الإسلام في " مختصر الفتاوى " (ص ٣٩٩) :

ويجوز الحج بمال يؤخذ على وجهه النيابة اتفاقاً . أما على وجه الإجارة ففيه قولان لبعضهما روايتان عن أحمد .

وقال : إن كان قصده الحج أو نفع الميت ، كان له في ذلك أجر وثواب ، وإن كان ليس له مقصد إلا أخذ الأجرة ، فما له في الآخرة من خلاق .

وفي " بداية المجتهد " : اختلفوا في الرجل يؤجر نفسه في الحج ؛ فكره ذلك مالك والشافعي ، وقالوا : إن وقع ذلك جاز ، ولم يجز ذلك أبو حنيفة ، وعمدته أنه قرينة إلى الله عز وجل ، فلا تجوز الإجارة عليه ، وعمدة الطائفة الأولى إجماعهم على جواز الإجارة في كتب المصاحف وبناء المساجد وهي قرينة . والإجارة في الحج عند مالك نوعان :

أحدهما : يسميه أصحابه على البلاغ ، وهو الذي يؤجر نفسه على ما يبلغه من الزاد والراحلة ، فإن نقص ما أخذه عن البلاغ وفاه ما يبلغه ، وإن فضل شيء رده .

والثاني : على سنة الإجارة إن نقص شيء وفاه من عنده ، وإن فضل شيء فله .

● هل يحج عن غيره من لم يحج عن نفسه ؟

وقال ابن تيمية : يجوز للمرأة أن تحج عن امرأة أخرى باتفاق العلماء سواء كانت بنتها أو غير بنتها ، وكذلك يجوز أن تحج المرأة عن الرجل عند الأئمة الأربعة وجهور العلماء ، كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم المرأة الختمية ، (وقال) : لا يستحب للرجل أن يأخذ مالا يحج به عن غيره إلا أحد رجلين : إما رجل يحب الحج ورؤية المشاعر ، وهو عاجز فيأخذ ما يقضي به وطره الصالح ؛ ويؤدي به فريضة الحج عن أخيه ، أو رجل يحب أن يرى ذمة الميت عن الحج ؛ إما لصلة بينهما أو لرحمة عامة بالمؤمنين ونحو ذلك ، فيأخذ ليؤدي به ذلك ، وجماع هذا أن المستحب أن يأخذ ليحج لا أن يحج ليأخذ ، وهذا في جميع الأرزاق المأخوذة على عمل صالح ، فمن ارتزق ليتعلم أو ليعلم أو ليجاهد ، فعن كما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " مثل الذين يغزون من أمي ويأخذون أجورهم مثل أم موسى ؛ ترضع ابنها وتأخذ أجرها " ^(١) ، شبههم بمن يفعل الفعل لرغبة فيه كغربة أم موسى - عليه السلام - في الإرضاع بخلاف الظئر المستأجر على الرضاع إذا كانت أجنبية .

وأما من اشتغل بصورة العمل الصالح ؛ لأن يرتزق ، فهذا من أعمال الدنيا ، ففرق بين من يكون الدين مقصوده والدنيا وسيلته ، ومن تكون الدنيا مقصوده والدين وسيلته ، والأشبه أن هذا ليس له في الآخرة من خلاق ، كما دلت عليه نصوص ليس هذا موضعها . (انتهى) .

وقال القرطبي عند قوله تعالى : { أولئك لهم نصيب مما كسبوا } [البقرة : ٢٠٢] ، وعن ابن عباس : هو الرجل يأخذ مالا يحج به عن غيره

(١) [ضعف الجامع (٥٢٤)] .

قال الشافعي وأحمد وإسحاق بن راهويه : يشترط فيمن يحج عن غيره أن يكون قد حج عن نفسه ، ودليهم حديث سي دود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول لبيك عن شربة » قال : « ومن شربة » قال : « آح بي » أو قريب بي . فقال : « سمعت عن نفسك » قال : لا . قال : « فحج عن نفسك » . ثم حج عن شربة . قال حصي بيده من نفسه : « ضرورة لا يحج عن غيره حتى يحج عن نفسه » وفيه : « حج المرأة عن غيره » . ذكر قد حج عن نفسه حرة . وفيه أن من هل تحنير بهرمه لا وحدة . ولو كان لا احتساع وحيث فسح . فدل على : الإحرام لا بعقد لا به حدة . أم دلت وأصحاب الري فدلوا بخبر : « يحج عن غيره الضرورة » قال ابن عبد البر : « وقال مالك : يجوز أن يحج عن الميت من لم يحج قط . ولكن الاحتياط أن يحج عن نفسه أولا : ثم يحج عن غيره ... » وإنما قال : لا يشترط أن يحج لنفسه أولا . لأنهم عللوا حديث : (لبيك عن شربة) ، والحديث صحيح كما حققه الأرنؤوط في " جامع الأصول " (ج ٣ ص ٤٢٢) . وقال الألباني في " مشكاة المصابيح " (هامش ص ٧٧٦ ج ٢) وهو حديث صحيح مرشوخ كما حفته في حرة بي

هذا ، فالحديث حجة لمن اشترط أن يحج عن نفسه أولا من أراد أن يحج عن غيره .

● هل على الورثة حج لمورثهم ؟

قال في " الفتح " : « من مات وعليه حج وجب على وليه أن يجهز من يحج عنه من رأس ماله ، كما أن عليه قضاء ديوته ، فقد أجمعوا على أن ذين الآدمي من رأس ماله ، فكذلك ما شبه به في القضاء ، ويلتحق بالحج كل حق ثبت في ذمته من كفارة أو نذر أو زكاة أو غير ذلك . » (انتهى) .

بعد هذا العرض يمكننا القول بجواز النيابة عنه في الحج عن المعصوب والميت في حجه ، الفريضة والنذر ، ونجى على من استطاع بماله أن يؤجر من يحج عنه ، وأن من مات وترك ميراثا ولم يكن قد حج يخرج من ماله بقدر ما يحج به عنه إن لم يتبرع عنه أحد . فإن أوصى تعين الحج عنه من ثلثه .

هذا ، ويجوز أن يحج تطوعا عن الميت والمعصوب ، ويجوز الحج عن الصحيح الحي في حجة التطوع ، ولا تجوز في الفريضة أو النذر .

وأن المعصوب إذا استتاب من يحج عنه ثم عوفي لم يجب عليه حج آخر إن غلب على ظنهم أنه لا يرجى برؤه ؛ لأنه عذر معتبر شرعا ، ولا يطالب بحجتين إلا إذا نذرهما . والله أعلم .

كتبه محمد صفوت نور الدين

الحمد لله رب العالمين ،
والصلاة والسلام على أشرف
الأنبياء والمرسلين ، سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد ..

فقد تحدثنا في العدد السابق
عن عدم صدق اليهود في
المهرود ، ونقصهم التوراتي .
ونستكمل في هذا العدد - بعون
الله - الحديث على مكرمهم
مظهرين بعض الحقائق والأمثلة
الواقعية .

وفي إجازة رأس السنة
أحببت مع زميل في الدراسة أن
تكون متعة الإجازة في المسجد
الأقصى ؛ لأنه من المساجد
الثلاثة التي تشد إليها الرحال ،
كما جاء في الحديث الصحيح ،
ولأن الإجازة هي الفرصة
الوحيدة لمثل هذه الزيارة .

كان أول هما بعد الصلاة في
المسجد الأقصى ، المرور على
المسجد المقام على الصخرة ،
الذي يقع فوق ربوة مرتفعة عن
المسجد الأقصى بما يعادل ١٥
درجة ميلطة بالحجارة ، والمسافة
بين المسجدين في حدود ثلاثين
متراً فقط من الناحية الشمالية
والشرقية .

اليهود

بين

الحلم

والحقيقة

الحلقة الأخيرة

بقلم

د/ محمد بن سعد الشويهر
مستشار مكتب سماحة مفتي السعودية
ودانيس تحرير مجلة البحوث الإسلامية

وحدث مسح الصحرة
صغيراً لا يتسع لأكثر من ١٢٠
مضلياً . تتوسط الصحرة التي
تحتها مفارق صغيرة يقصدها
المصلون . ولا تتسع هذه
المفارق لأكثر من ثلاثة أشخاص
يصلون فيها ، ولذا فإن الناس
رجلاً ونساء ارتالوا للصلاة
تحت هذه الصخرة ، وهي كأي
صخرة تتصل بأصل جبل .

يقول ديورانت في موسوعته
" قصة الحضارة " ، وكذا تقول
بعض المعاجم : إن الصخرة
كانت مقدسة عند اليهود ،
ومن نكايتهم بالنصارى ، وشدة

عداوتهم لعيسى عليه السلام ،
فإنهم جعلوا قوائمهم على قبر
المصلوب ، وأمرؤا نساءهم بأن
ترمي عليه وساخات أطفالهم
وبيوتهم ، وخرق الحِصص ، ولما
قامت هيلانة ، وولدها الملك
قسطنطين - قبل ولادة النبي
محمد صلى الله عليه وسلم
بحوالي ثلاثة قرون - بإخراج
الصلب وتطيهه حسب الرؤيا
التي فسرتها لها الكاهنة ، وأن
عز دولة ولده لا تتم إلا برفع
الصلب ، أمرت بالقبر فشيّد ،
وبنت عليه الكنيسة العظيمة
التي عرفت باسم كنيسة
القيامة .. باعتبار مكانها ،
وبعضهم سماها كنيسة القيامة ،
ثم قامت بدعة الصليب ، وكرد
فعل لعمل اليهود ، ولما بينهما
من عداوة ، أمرت بأن تعمل
نساء النصارى على الصخرة
نفس عمل نساء اليهود على
قبر المصلوب ، فكانت مغطاة
بالقمائم وليس لليهود سلطة
يازالها .

حتى جاء عمر بن الخطاب ،
رضي الله عنه ، في فتح الشام ،
وبعد استلام مفاتيح بيست
القدس من كبير القساوسة
النصارى بالقدس ، فصار عمر ،
رضي الله عنه ، يزيب

القاذورات والقمامات عن
الصخرة ويقول : قاتلهم الله !
ما هكذا يفعل بمسرى أنبياء
الله ؛ فطهرها رضي الله عنه ،
وهذا برهان على سماحة الإسلام
ومعاملته أهل الكتاب أحسن
معاملة . اهـ .

كما عمل مع النصارى
أسلوباً مماثلاً ، جعل كثيراً من
النصارى يدخلون الإسلام عن
قذعة ، فقد لَبَّى دعوة كبير
القساوسة للطعام وأكل عنده ،
ثم لما طلب منه أن يصلي في
هذه الكنيسة قال عمر : أخشى
أن يغلبكم عليها المسلمون ،
ولكن أصلي هنا ... فصلى
قريناً من بابها ، وقد أصبح
مصلاًه - كما توقع عمر -
مسجداً ، يعرف حتى الآن
باسم مسجد عمر ، وقد ذكر
كثير من المؤرخين العرب منهم
الطبري وابن كثير والبلاذري
أخبار ذلك .

حكايات كثيرة حول مسيرة
الإسلام ، ورضى أصحاب
الديانات كلها عن الإدارة
الإسلامية في ظل عدالة هذا
الدين ونظراته الشمولية .
شوقتنا بعد الحديث مع

شخصيات إسلامية في القدس
ذلك الوقت لطرح سؤال حول
الصخرة ، وما وجدنا واقعاً
ملموساً مخالفته لما في " بدائع
الزهور " ، ومباً تفسيرهم
لذلك .

قال لنا أحدهم ، وكان
شيخاً مثلاً وقوراً ، معصماً : إن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، كما هو معلوم لديكم ،
قد أخبرنا بأن الأحاديث
الإسرائيلية لا تصدق ولا
تكذب ، فلا تصدق مخافة أن
تكون مما كذبوه أو حرفوه ، ولا
تكذب لئلا تكون مما جاء عن
الله ، أو عن أنبيائه . ومع هذا ،
والله أعلم أتوقع - والكلام
محدثاً - أن يأتي شيء لا أدري
عن كنهه ، يسقط هذه الصخرة
ويدمرها ، إما بهدم أو بسلاح
فتك ، أو بكارثة يسوقها الله
كالزلازل والصواعق أو غير
ذلك ، بدليل ما مستانه من
حرص اليهود على هدم مسجد
الصخرة والمسجد الأقصى .
وقد كان كلامه به إقناع في
حالة محسوسة .

رأيت حوار المسجد لأقصى
من الناحية الشرقية الشمالية

سرداً طويلاً ، وعند الباب
شيخ وقور ، أرجع نسبه عندما
سألناه إلى الخرج من الأنصار ،
بعد أن نفحنه بما تيسر ، فهبط
معنا هذا السرداب كدليل
يخبرنا بما وراء ذلك من
حكايات وأساطير ، وكان مما
قاله : إن هذا السرداب هو
مربط خيل سليمان عليه
السلام ، وأن اليهود يعتبرونه
الوحيد الذي نصر اليهود من
الظلم وأقدم دولتهم . وأنهم
يقولون ليخبركوا بالآزاب الذي
دأسته أرجل خيل سليمان -
لأن هذا على حد اعتقادهم -
كان في سبيل دولتهم . وغاب
عنهم أن ملك سليمان ملك
إسلامي وليس يهودياً ، ولذا
فإنهم بعد أن ينصرفوا من
حائط المبكى في الاتجاه المعاكس
بعد مسجد الصخرة ، يدخلون
هذا السرداب ويربطون
أنفسهم ، أو يعلقون بخلق
المنشأة في عرض الحائط . لأن
الحبل تربط فيها ، وهذا جزء
من عقوبتهم لتبعية .
وعقائدهم التعبدية .

كانت هذه الحكايات
مُسَكِّنة وشاغلة لنا لدينا من

تساؤلات حول الصخرة ، وما نسج حولها من حكايات .

لكن بعد أن توسعت إسرائيل بعد عام ١٩٦٧ م .

واستحوذت على المسجد الأقصى ، وظهرت من تصرفات الأفراد اليهود النوايا المبيتة ، حول الحرص على هدم المسجد الأقصى ، ومسجد الصخرة ، ومسجد الخليل وغيرها ، بأساليب متنوعة ، بدأ التساؤل من جديد حول خرافة اليهود المنسوجة حول الصخرة ونزولها

شجرة شعرة ، حتى تسقط على الأرض ، فتقوم الساعة ، ثم كيف يعلم اليهود هذا وهو من الأمور الغيبية التي لا يعلمها إلا الله . كما ذكر الله في آخر سورة " لقمان " .

هذا يؤكد أن أكاذيبهم

تجعلهم يصنعون ما يشتهون .

ويعهدون لما يستهدفون . كما

في بروتوكولات حكماء

صهيون ، وأسرار الحكومة

الخفية ، مما يبرهن على أن

معتقدهم بدين الإسلام

وعداوتهم له ولأهله ، يجعلهم

تفتق حيلهم ، عن أحلام

ينسجونها ، لتصبح في معهودهم

ومتى وانتهى الفرصة حقيقة ، تهدف لما في أذهانهم من مخططات رسموها ، ونوايا بيتوها .

لكن السؤال الذي يطرح نفسه ، مع أنه معروف قدم عداوتهم للنصارى ، وبغض النصارى لهم كيف يحرسون على الكيد للمسلمين من محاولة هدم المسجد الأقصى ، ومسجد الصخرة ، دون أن يمسوا الكنائس الكبيرة والكثيرة في القدس بأذى !!؟

إليه أمر يدعو للحس

والاستقصاء عن تعليل مقنع .

ولعل من يعرف تاريخ أمثال

القس صموئيل زويمر المتوفى

عام ١٩٣٥ م في بريطانيا .

والذي تعتبره الكنائس أكبر

مبشر خدم الإرساليات

التبشيرية حتى عهد المعلم ، فإنه

قد وجدت وصيته بعد وفاته

بأن يدفن على طريقة اليهود !

م . بل على أن له طائر

يخدمون اليهودية وراء التبشير

بالنصرانية فهدم الإسلام ، من

باب آثا وابن عمي على البعيد .

وفي نظرهم البعيد هو الإسلام :

لأن الكفر ملّة واحدة .

لكن لما جاءت أخبار الخفريات تحسّت المسجد الأقصى ، ومسجد الصخرة في نفق يُدخل إليه من عند حائط المبكى ، لينفذ وراء المسجد الأقصى ، ثم جاء خير عن الإبانة عن نفق آخر اكتشفه القائد الإنجليزي " اللنبي " ، الذي ركل قبر صلاح الدين قائلاً : ها نحن قد عدنا بنا صلاح الدين ، بدأ البحث عن الهدف وراء ذلك ، وأن فكرتهم لم تكن وليدة يوم وليلة ، ولكنها فضحت لمتابعت ، فكان من التعليقات :

أن الهدف عن البحث عن الهيكل الذي يعتقدون بأن المسجد الأقصى بني على موضعه . وأنهم ما زالوا ينتحون في الصحر ، ولم يجدوا هذا الأمل المنشود ، ومع هذا فيقال عنهم : بهم غير آيسين ، أنهم سيبحدونه في تسييرهم لاستمرارهم .

وكان هذا الهيكل موجودا في

هذا الموضع قبل خلق الجبل .

ثم هل هذا الهيكل هو كرسي

سليمان ؟ أو خفيه الذي روي

بأن منزلاً أخذه سليمان في

الحمام ، فسلبه ملكه ، امتحانا
من الله . ثم عاد إليه عليه
السلام !!

ويورد على زعمهم هذا بأن
سليمان عليه السلام ، هو الذي
بنى المسجد الأقصى ، ولا يُعقل
أن يبنيه سليمان على الهيكل
الذي هو رمز ملكه وهو حي !!
إذا سلب منه وهو حي ، ولم
يذكر هذا إلا في كتب التفسير
ولا في الأحاديث الإسرائيلية .

إن المهدف تدمير
المسجدين : الأقصى ،
والصحرة ، لأن النفق يمر من
تحتهما ، وفي هذا امتحان
للمسلمين ، فمن تحركوا وإلا
تدوا في عملهم ليتوسعوا يمين
وتحدا ، وليتسع مجال أقدامهم .
ويهدم مسجد الصحرة تسقط
الصحرة والجبل الصغير المتعلقة
به ، أما ما يقل عن تقديس
اليهود للصحرة والمسجد
الأقصى فهذا غير صحيح
ويكذب ذلك الواقع ، ويكون
سقوط الصحرة غير ما يعتقد
أعداء الله اليهود ، لأنهم
يحرفون الكلم ويبدلون ما
جاءهم عن الله ، وعلى السنة
أنبيائه أن يحلموا فيه العز

والتمكين لهم ، ألم يقولوا :
﴿ ليس علينا في الأميين
سبيل ﴾ [آل عمران : ٧٥] ؟
لأن عداوتهم القديمة للإسلام لم
تزد إلا كيدا ورغبة في هدم
الإسلام من القلوب .

وقد يكون من أهدافهم
حسب الأسلحة الحديثة - صيد
عصفورين بحجر واحد - وذلك
بتفجير هذا الممر في وقت
يتجمع فيه المسلمون لصلاة
الجمعة ، أو العيد ، ليقتلوا أكبر
قدر من المسلمين ، وليهدموا
المسجدين برمية واحدة ، وهذا
ليس بعيد على أخلاق اليهود ،
ونقصهم العهد ، لأنهم لا عهد
فهم ولا ميثاق ، وفؤاد ذلك ما
حصل في عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم في المدينة
وحير ، حتى سلط الله عليهم
رسوله ، وأعانته الله على
استئصال شائفتهم ، وقلع
جدورهم من جزيرة العرب ،
حيث أكمل ذلك عمر بن
الخطاب ، رضي الله عنه ، لما
أجلائهم عن جزيرة العرب ، لما
تحقق له صحة الحديث : " لا
يجتمع في بلاد العرب دينان " ،
ويقرب هذا ما حصل في شهر

رمضان قبل عامين ، عندما جاء
واحد منهم مسلحا ليحصد
المسلمين وهم في صلاة الفجر
بسلاحه ، والمثل يقول : خدوا
أحبر القوم من سفهتهم .
إن من يقرأ كتبهم السرية ،
وم فيها من نواب يغديها اليهود
ويحرصون عليها ، وهي جزء من
غقيدتهم مثل : عجن فطيرة
أعيدهم بدم أحد علماء
الإسلام ، أو رهبان النصراني .
ومثل تحريضهم على قتل كل
قسيس أو عالم بطرق خفية
باعتبار ذلك جزء من مسببات
العفران ، وغير هذا من أمور
كثيرة ، ليدرك عداوة اليهود
لكل من يحالفهم : نصارى أو
مسلمين ، لكن المسلمين هم
المهدف الأول ، وأنهم إذا قدروا
تجاوزوا الحد مع مقابلتهم
تسمح الإسلام معهم وحميتهم
في ظل دولته بالانكرا
والجحود ، لأنهم لا إيمان لهم
ولا وفاء ، كما أخبر الله عنهم
في كتابه العزيز .

الطريقة المثلى في الدعوة إلى الله

الحلقة الأولى

يختلف حال الداعية في استدلاله باختلاف حال من يسأله عن قضية أو يحاجه فيها ، فقد يكون مقرراً بأصول تلك القضية ، معترفاً بما يوجب عليه التزامها والعمل بها ، فلا يشغل المستدل نفسه باثبات تلك الأصول وإقامة الحجة عليها . فقد أغناه اعتراف سائله أو خصمه بها عن الاحتجاج عليها .

وقد يكون السائل شاكاً في أصول ما سأل عنه . طالباً الدليل على تلك الأصول أو منكراً لها حتى إذا ما ثبتت بالحجة ثبتت تبعاً لها ما سأل عنه أو أنكره . فيضطر المستدل إلى إثبات هذه الأصول بالأدلة العقلية ، كالذي حاج إبراهيم عليه السلام في ربه ، فإن إبراهيم عليه السلام استدلل على إثبات الربوبية لله بأنه هو الذي يحيي ويميت ، فسلك الكافر في جداله طريق التمويه وادعى لنفسه أنه يحيي ويميت ، وقصد معنى سوى الذي قصد إليه إبراهيم عليه السلام في استدلاله ، فأتاه إبراهيم عليه السلام بآية أخرى من آيات الربوبية على سبيل المثال لا يجد الكافر سبيلاً إلى التمويه والمغالطة فيها ، فقال : ﴿ إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ [البقرة : ٢٥٨] ، وكفروا فإنه قال لقومه : ﴿ أنا ربكم الأعلى ﴾ [النازعات : ٢٤] ، وقال :

بل يوجه عنايته إلى بيان اقتضاء هذه الأصول إثبات دعواه فيما خالفه فيه خصمه ليحمله على موافقته فيها واعتقاده إياها والعمل بها ، من ذلك استدلال الرسل ، عليهم الصلاة والسلام ، بما أقر به المشركون من توحيد الربوبية على إثبات ما أنكروه من توحيد الإلهية . وقد أرشد الله جل شأنه إلى هذا في كثير من آيات القرآن . وهي أدلة عقلية ثقيلة في وقت واحد . ومن ذلك أيضاً احتجاج المسلم على المسلم بقوله تعالى : ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾ [الحجر : ٩] ، على حفظ القرآن وصيانة نصوصه وألفاظه من التحريف والتبديل وبقائه بلفظه كما نزل ، ليكون حجة على عباده إلى أن تقوم الساعة ، وهذا دليل نقلي تقوم به الحجة على من آمن ببقاء ما بين دفتي المصحف إلى وقت الخصومة ، لكنه خالف في استمرار حفظه في المستقبل .

يستدل عليهم بالمعجزات وخوارق العادات ؛ لإثبات النبوة كما هي سنة الله في رسله عليهم الصلاة والسلام ، فإنه يزيدهم بالمعجزات التي تدل على صدقهم في دعوى الرسالة وتقوم بها الحجة على أمهم .

وليس بُجدي في مثل ذلك الاستدلال بالنقول الخيرية المحضة ، كقوله تعالى : ﴿ قل هو الله أحد ﴾ [الإخلاص : ١] في إثبات التوحيد ، وقوله : ﴿ وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ﴾ [سبأ : ٢٨] ، في إثبات الرسالة ، ولا يكفي في محاجة من ينكر بقاء القرآن محفوظاً منذ نزل إلى زمن الحاجة الاستدلال بقوله تعالى : ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾ [الحجر : ٩] ، بل الإثبات بذلك مستحيل لما يترتب عليه من الدور السبقي أو التسلسل المنوع ، والذي يتعين الاستدلال به في مثل ذلك الدليل العقلي الخضع أو النقلي المتضمن للدليل العقلي ، كآيات التي استدل بها إبراهيم عليه الصلاة والسلام على من حاجه في ربه ، والآيات التي

﴿ ما علمت لكم من إله غيري ﴾ [القصص : ٣٨] ، وقال : ﴿ يا هامان ابن لي صرخاً لعلي أبلغ الأسباب . أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً ﴾ [غافر : ٣٦ ، ٣٧] ، وذكر الله في آيات من سورة " الشعراء " محاجة فرعون لموسى عليه السلام في ربه وإنكاره عليه أن يتخذ رباً سواه وإقامة موسى الحجة عليه . فقال تعالى : ﴿ قال فرعون وما رب العالمين . قال رب السموات والأرض وما بينهما إن كنتم موقنين . قال لمن حوله ألا تستمعون . قال ربكم ورب آبائكم الأولين . قال إن رسولكم الذي أرسل إليكم نجون . قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون . قال لئن اتخذت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين ﴾ [الشعراء : ٢٣ - ٢٩] ، فهذا استدلال عقلي استدل فيه بالأثر على المؤثر . وبآيات الكونية على بارئها ، ولا شك أن ذلك مما يدل عقلاً على اختصاصه تعالى بالربوبية . ويلزم من ذلك اختصاصه تعالى بالالوهية . وكذلك منكر النبوة

به ، فجمعوا بذلك بين الحفظ والعلم والعمل ، يعرف ذلك من قرأ في دواوين السنة والسيرة وعلم ما فيهما من الأحاديث والآثار ، وكان عنده إلمام بحياة النبي صلى الله عليه وسلم وحياة أصحابه رضي الله عنهم ، وعرف مدى عنايتهم بحفظ الدين عامة وحفظ القرآن خاصة .

وقد اشتهر بحفظ القرآن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم ، منهم أبو بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب ، وأبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وسعيد بن العاص ، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، وزيد بن ثابت ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن الزبير ، وأبو زيد الأنصاري رضي الله عنهم .

ولما كان يوم اليمامة وكثر القتل فيمن كان في جيش المسلمين من القراء لزيادة حرصهم على القتال ، وحث بعضهم بعضاً عليه بكلمة (يا أهل القرآن) إثارة لشعورهم وغيرتهم على الإسلام حتى يتسابقوا إلى القتال نصرة لدين الله - لما كان ذلك - اتفق الصحابة رضي الله عنهم على جمع القرآن مما كتب فيه ومن صدور الحفاظ الثقات ، فتم ذلك على أكمل وجه وأحكمه ، وكانت الصحف التي جمع فيها عند أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن توفي ، ثم عند عمر أيام خلافته

استدل بها موسى على فرعون ، وكثير من الآيات القرآنية التي استدل بها على البعث والنشور يوم القيامة ، بل يستدل على إثبات بقاء القرآن محفوظاً إلى يومنا بتقله نقلاً متواتراً وبكونه معجزة خالدة إلى يوم القيامة ، وإليك بيان ذلك :

١- أم بيان كونه صسط من حين نزوله ونقل نقلاً متواتراً يفيد القطع واليقين : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان له كتاب يكتبون له الوحي وغيره ، وكان إذا نزلت عليه سورة أو آيات أو آية أو بعض آية أملى ذلك على كاتب منهم فكتبه على ما تيسر له من العصب والحجارة الرقيقة والعظام ونحوها . واستمر ذلك حتى أكمل الله دينه وأتم على الأمة الإسلامية نعمته . ومع ذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ ما نزل عليه منه قراءة تثبت وتفهم ودراسة في الصلاة وغيرها ، وكان ينزل عليه جبريل عليهما الصلاة والسلام فيدارسه القرآن في شهر رمضان . واستمر ذلك حتى توفاه الله ، هذا مع عصمته في البلاغ والتشريع .

وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرءون ما نزل من القرآن ويتدارسون فيما بينهم فلا يكادون ينتهون مما تعهدوه بالتلاوة والدراسة من السور أو الآيات إلا وقد حفظوه وفهموه وعملوا

إلى توفي رضي الله عنه . ثم كانت عند بنته حفصة ، وقد علم أن القرآن نزل على سبعة أحرف (أي لغات) ، وكان كل جماعة من الصحابة يقرءون بحرف منها ، فلما تولى عثمان رضي الله عنه الخلافة أشير عليه أن يجمع القرآن على حرف واحد من الأحرف السبعة ، فأمر رضي الله عنه بذلك ، وتمت كتابة القرآن على حرف واحد بأيدي القراء الثقات ، وقوبل بالصحف التي كانت عند حفصة رضي الله عنها وتبث اتفقهما . ونسخ منه مصاحف أرسلها إلى عواصم الإمارات الإسلامية بعد أن قرأه على الصحابة بين يديه فأقروها رضي الله عنهم ، واحتفظ بالأصل عنده بالمدينة المنورة . وصار المعتبر عند الصحابة رضي الله عنهم هذه المصحف . ونزلت تواتر يوجب اليقين ويغيد القطع . بأن ما جمع هو ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستمر العمل عليها إلى يوم هذا . تقلها كل طبقة من الأمة عن قبلها كتابة وحفظاً . وقد بلغ عدد من كتبه وحفظه . في كل عتقة حدّ فوق لتواتر الذي لا يفتى معه موضع تربية . ولا يدع محلاً لتبث في أن ما وصل هو ما جمعه أبو بكر الصديق ولا . ثم عثمان رضي الله عنهما . وهذا في إفادة اليقين كالأخبار الكثيرة عن المدن المشهورة في إفادة اليقين بوجودها . ولو لم يكن إجماع الصحابة رضي الله عنهم على أن ما جمع في المصحف في خلافة أبي بكر وفي المصحف في خلافة عثمان رضي الله عنهما هو القرآن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم مفيداً لليقين لما كان هناك ما يفيد اليقين سوى الخسرات ، ولو لم تكن الأخبار عن حفظ القرآن - في صدور

قراء المسلمين وعن كتابتهم إياه ما . كام والدقة في الضبط فهما في جميع الطبقات - مفيدة لليقين لما كان هناك أخبار تفيد اليقين ، ولو أن إنساناً في عصرنا الحاضر الذي خفت فيه عناية المسلمين بالدين أراد أن يجمع القرآن من أفواه القراء وحفاظ القرآن دون الرجوع إلى ما كتب مخطوطاً أو مطبوعاً أو مسجلاً في أشرطة لوسعه ذلك بيسر وسهولة ، فكيف بذلك في العصور الإسلامية الزاهرة التي بلغت فيها العناية بالدين أصوله وفروعه شأواً بعيداً وغاية قصوى في النهوض به في شتى جوانبه وجميع نواحيه ، إن الواقع لأعظم بينة وأقوى شهيد على بقاء القرآن محفوظة نصوصه من يوم نزل إلى وقتنا . ٢- وأما إثبات بقاءه محفوظاً بكونه معجزة خالدة إلى يوم القيامة ؛ فإن ما كان به معجزة ودليلاً على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن نزوله عليه لا يزال قائماً . فهو لا يزال يتحدى العالم أن يأتوا بمثله في فصاحته وبلاغته وقوة أسلوبه وفي أحكام تشريعه وصلاحيته للنهوض بالأمم مع تفاوت طبقاتها واختلاف أحوالها في كل زمان ومكان ، وفي قصصه الصادق عن الأمم السابقة وأخباره عن سائر الغيبيات السابقة واللاحقة . ولم يأت أحد مثله حتى وقتنا الحاضر مع بعد العهد بنزوله ، ومضي أكثر من ثلاثة عشر قرناً على ذلك ، ومع كثرة خصوم الإسلام والمسلمين وشدة مكدهم وكيدهم لهم ، ودأبهم في العمل للقضاء على هذا الدين ومع تقدم الناس في العلوم الكونية والثقافات المتنوعة . ويبقى الله إلا أن يحفظ دينه ويعلي كلمته ، ويكتب للقرآن والسنة الصحيحة البقاء ؛ لتقوم بذلك الحجة على الناس .

♦♦ بمأل القساري : حمدي طهمة - دار السلام - القاهرة :

عن صحة حديث رواه الحاكم في « المستدرک » أنه صلى الله عليه وسلم قال : « اتقوا الله حق تقاته ، أن يطاع فسلأ بعضی ، ويشكر فلا يكفر ، ويذكر فلا ينسى » ؟

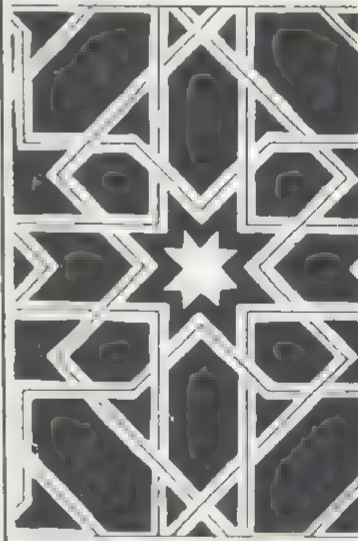
والصواب في هذا الحديث الوقف ، ولا يصح مرفوعا ، ويأنه : أن رواية ابن مردويه التي رواها عن ابن وهب عن الثوري ، فلا أعلم سند ابن مردويه إلى يونس بن عبد الأعلى ، ولعل فيها علة إن سلمنا أن السند إلى يونس صحيح ، فقد خولف ابن وهب في سنده ، خالفه عبد الرحمن بن مهدي ، ومحمد بن يوسف الفريابي وعبد الرزاق ، فرووه عن الثوري ، عن زيد ، عن ابن مسعود ، قوله : وأخرجه عبد الرزاق في « تفسيره » (١٢٩/١) ، ومن طريق ابن جرير في « تفسيره » (٧٥٣٦) ، وابن أبي حاتم في « تفسيره » (١٠٧٩) ، والطبراني في « الكبير » (ج ٩/رقم ٨٥٠٢) ، وتوبع الثوري على وقفه ، تابعه شعبة ومسعر بن كدام وجرير بن حازم وليث بن أبي سليم والمسعودي كلهم يرويه عن زيد اليامي ، عن مرة ، عن ابن مسعود ، قوله .

● والجواب : لعل القارئ نقل هذا العزو إلى الحاكم من « تفسير ابن كثير » ، فإنه قال (٧٢/٢) : (وكذا رواه الحاكم في « مستدركه » ، من حديث مسعر عن زيد عن مرة عن ابن مسعود مرفوعاً فذكره) . لم أر أحدا نسب إلى الحاكم مرفوعا ، بل ذكره الزيلعي في « تخريج أحاديث الكشاف » (ق ١/٣٨) ، والسيوطي في « الدرر المنثور » (٥٩/٢) ، ونسباه إلى الحاكم موقوفا ، وقد أخرجه الحاكم كذلك (٢٩٤/٢) ، وقد ذكر ابن كثير أن ابن مردويه رواه من طريق يونس بن عبد الأعلى ، عن ابن وهب ، عن الثوري ، عن زيد اليامي ، عن مرة بن شراحيل ، عن ابن مسعود مرفوعا .
○ قلت : وتوبع الثوري على رفعه ، تابعه محمد بن طلحة ، فرواه عن زيد ، عن مرة ، عن ابن مسعود مرفوعا ، أخرجه أبو نعيم في « الحلية » (٢٣٩، ٢٣٨/٧) .

أسلم

القراء

عن الأحاديث



حبيب عليها

فضيلة الشيخ
أبو إسحاق الحويني

مرفوعاً كما قدمت ، ومحمد بن طلحة ضعفه ابن معين في رواية ، ولينه النسائي ، وقال ابن حبان : (يخطئ) ، فلا تقاوم روايته رواية هؤلاء الفحول ، وصحح الحاكم الرواية الموقوفة على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ، وقال ابن كثير في تفسيره (٧١٢) : (وهذا إسناد صحيح موقوف) . والله أعلم

أخرجه ابن المبارك في " الزهد " (٢٢) ، وابن أبي حاتم (١٠٧٩) ، وابن جرير (٧٥٤٢ ، ٥٧٤١ ، ٧٥٤٠ ، ٧٥٣٩ ، ٧٥٣٨ ، ٧٥٣٧) ، والحاكم (٢٩٤ / ٢) ، وأبو جعفر النحاس في النسخ والمنسوخ (٢٩٩) ، والطبراني في الكبير (ج ٩ رقم ٨٥٠١) ، وأيضاً هؤلاء جمع حالفوا محمد بن طلحة الذي رواه عن يزيد

● ويسأل القارئ : جمال ربيع أحمد علي - نزلة السبرقي - الفشن - محافظة بنسي

سويقت :

عن حديث قرأه في مجلة اللواء الإسلامي تحت عنوان : " تنظيم النسل " ، وهو حديث : " جهد البلاء كثرة العيال مع هلة الشيء " ، وقال الكاتب : رواه الحاكم في " المستدرک " ؟

إياس بن معاوية عن عمر ، ذكره ، وسنده ضعيف لانقطاعه ، فإن إياس بن معاوية لم يلحق عمر رضي الله عنه .

ورأيت موقوفاً على عمر بن الخطاب ، فقد أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب " العيال (٤٤٣) من طريق إسماعيل بن عياش عن حسان بن عبد الله عن

● فالجواب : أن هذا الحديث باطل مكذوب ، ولم يروه الحاكم في " المستدرک " ، بل في " تاريخ نيسابور " ، كما في " كشف الخفاء " (٣٣٥ / ٩) ،

● ويسأل : هل صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن صلاة الصبيان في الصف الأول ؟

وسلم ؟ قال : فأقام الصلاة ، فصف الرجال ، وصف الغلمان خلفهم . ثم صلى لهم . فذكر صلاته . وشهر بن حوشب مقارب الحال . والله أعلم

أن يقام الصبيان في الصف الأول ، لكنه حديث ضعيف لإرساله ، وفي معناه ما أخرجه أبو داود (٦٦٣) من طريق شهر بن حوشب ، عن عبد الرحمن بن غنم قال : قال أبو مالك الأشعري : ألا أحدثكم بصلاة النبي صلى الله عليه

فالجواب : لا أعلم في هذا الباب شيئاً صحيحاً ، والذي أعلمه هو ما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العيال (٢٩٨) من طريق أبي معاوية حدثنا الأخوص بن حكيم ، عن راشد بن سعد ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

● ويسأل : أ. من . ب. من - أبو حمص - بحيرة :

عن صحة الأحاديث التالية :

١- " إن للمرأة في حملها إلى وضعها إلى فصلائها من الأجر كالمتمسحط في سبيل الله . فإن هلكت فيما بين ذلك فلهذا أجر شهيد " .

٢- " وسقطوا الإمام وسدوا الخلل " ؟

الدنيا في كتاب العيال ٣٨٧ . والدرقي في العلل - كما في التحصن الحبر ١٤٢٢ .

● والجواب : أما الحديث الأول : فأخرجه عبد بن حميد في " المنتخب " (٨٠١) . وابن أبي

طريق يحيى بن بشير بن غلاد ، عن أمه أنها دخلت على محمد بن كعب القرظي فسمعتة يقول : حدثني أبو هريرة مرفوعا ، فذكره ، قال الطبراني : " لا يروى هذا الحديث عن أبي هريرة إلا بهذا الإسناد ، تفرد به يحيى بن بشير " .

● قلت : أما يحيى ، فقال ابن القطان : (مجهول) ، وأمها اسمها (أمة الواحد بنت يامين) مجهولة أيضا ، والله أعلم ، ولقوله : " سدوا الخلل " شاهد ، وانظر " مجمع الزوائد " (١٣٤/٢) .

● ويسأل القارئ : خليل محمود حسنين - مؤلف بالعلاقات العامة بجامعة الأزهر -

ويقول :

هل ثبت أن عثمان بن عفان صلى بالقرآن في ركعة ؟ فقد حدث جدل بيني وبين بعض أساتذة جامعة الأزهر ، فأنكر أشد الإنكار أن يحدث مثل هذا ، وقال : لم يصح إسناد لهذا الكلام ، وليس له شواهد ، فنرجو منكم أن تفصلوا في هذا الأمر ، وأن تتكرموا علينا بذكر أسانيد هذا الكلام ، وجزاكم الله خيرا ؟

● فالجواب : أن هذا الأثر صح عن عثمان رضي الله عنه ، وهالك تحقيق المقام :

أخرجه أبو عبيد في " فضائل القرآن " (ص ٩٠) ، وعبد الرزاق في " المصنف " (ج ٣ / رقم ٤٦٥٣) ، ومن طريقه ابن المنذر في " الأوسط " (١٧٠٨ / ٥) من طريق ابن جريج ، أخبرني ابن خضيفة ، عن السائب بن يزيد أن رجلا سأل عبد الرحمن بن عثمان التيمي عن صلاة طلحة بن عبيد الله ، قال : إن شئت أخبرتك بصلاة عثمان بن عفان ؟ قال : نعم ، قال : قلت : لأغلبن الليلة على الحجر - يريد المقام - قال : فلما قمت إذا رجلا يزاحمني متقنعا ، قال : فنظرت ، فإذا هو عثمان ، فتأخرت عنه ، فصلى فإذا هو يسجد سجود

القرآن ، حتى إذا قلت : هذا هو أذان الفجر ، أوتر بركعة لم يصل غيرها ، ثم انطلق ، وأخرجه محمد بن نصر في " كتاب الوتر " (ص ٢٨٦) مختصرا ، وهذا سند صحيح كما قال الحافظ ابن كثير في " فضائل القرآن " (ص ٢٥٧ بتحقيقي) ، وقد أوردها ابن كثير مستدلا بها على ختم القرآن في ركعة ، وليس في الرواية ما يدل على ذلك ، بل فيها عكسه ، فظاهر منها أنه صلى أكثر من ركعة ، لكنه أوتر بواحدة ، فهذا يصلح دليلا في الرد على من كره الوتر بواحدة ، ولو أنه ذكر رواية ابن المنذر عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي ، لكان أولى من هذه الرواية في مقام الاحتجاج .

القرآن ، ورواه عن ابن سيرين جماعة منهم : (هشام الدستوائي ، وعاصم الأحول ، وأبو هلال محمد بن سليم الراسي ، وقرّة بن خالد ، وسلام بن مسكين ، ويزيد بن إبراهيم) .

وأخرجه ابن المبارك في " الزهد " (١٢٧٧) من طريق عاصم بن سليمان الأحول ، عن ابن سيرين ، وزاد : " وكان عقيم الداري يقرأ القرآن في ركعة " . وأخرج هذه الزيادة : أبو عبيد (ص ٩١) ، وابن أبي شيبة (٥٠٢/٢) ، والطحاوي في " الشرح " (٣٤٨) ، والبيهقي في الكبرى (٢٥٣) . وفي " الشعب " (ج ٥ رقم ١٩٩٤) .

بقيت طرق أخرى ، فأخرج ابن المبارك في " الزهد " (١٢٧٥) قال : أخبرنا ابن شيبة ، قال : حدثني بكير بن الأشج ، عن سليمان بن يسار ، أن عثمان بن عفان قام بعد العشاء ، فقرأ القرآن كله في ركعة ، لم يُصل قبلها ولا بعدها ، وسنده جيد ، لولا الانقطاع بين سليمان بن يسار وعثمان رضي الله عنه .

وأخرج عمر بن شبة في " تاريخ المدينة " (١٢٧٢/٤) قال : حدثنا خلف بن الوليد ، حدثنا الأشجعي ، عن مسعر ، قال : بلغني أن امرأة عثمان رضي الله عنه قالت : إن تقتلوه أو تدعوه ، فإنه كان يختم القرآن في ليلة في ركعة ، وضعفه ظاهر . وقد تقدم موصولاً .

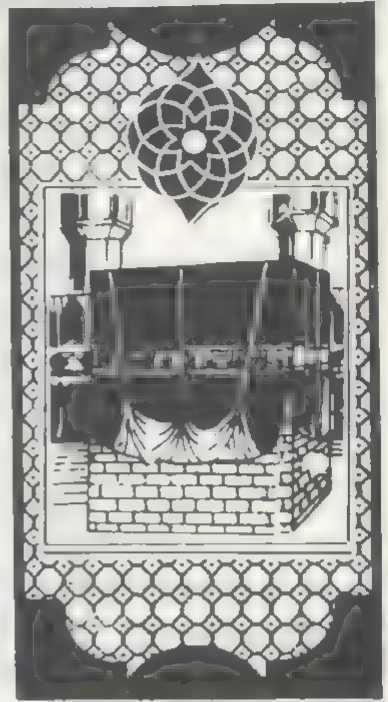
وأخرج ابن سعد (٧٦/٣) قال : أخبرنا يوسف بن الغرق ، قال : أخبرنا خالد بن بكير ، عن عطاء بن أبي رباح ، أن عثمان بن عفان صلى بالناس ، ثم قام خلف المقام ، فجمع كتاب الله في ركعة كانت مرةً فسميت " التبراء " . وسنده واد . ويوسف بن الغرق أقرب إلى الوفاء ، وعطاء عن عثمان مقطوع .

فأخرج ابن المبارك في " الزهد " (١٢٧٦) ، والطحاوي في " شرح المعاني " (٢٩٤/١) ، والبيهقي (٢٥/٣) من طريق فليح بن سليمان ، عن محمد بن المنكدر ، عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي قال : قلت : لأغلبن الليلة على المقام ، فسبقت إليه ، فبينما أنا قائم أصلي إذ وضع رجل يده على ظهري ، فظننت فإذا هو عثمان بن عفان رحمة الله عليه ، وهو خليفة ، فتحييت عنه ، فقام فما برح قائماً حتى فرغ من القرآن في ركعة لم يزد عليها ، فلما انصرف قلت : يا أمير المؤمنين ! إنما صليت ركعة ، قال : اجل هي وتري .

فهذه الرواية صريحة في الدلالة على الترجمة . وسندها جيد ، وفليح بن سليمان في حفظه مقال ، لكنه لم يتفرد بالحديث ، فرواه محمد بن عمرو ، عن محمد بن إبراهيم ، عن عبد الرحمن بن عثمان ، قال : قممت خلف المقام ، وأنا أريد أن لا يغلبني أحدٌ عليه تلك الليلة ، فإذا رجل يغمزني ، فلم أنفت ، فظننت . فإذا هو عثمان بن عفان ، فتحييت ، فتقدم فقرأ القرآن في ركعة . ثم انصرف .

أخرجه ابن أبي شيبة (٣٦٨/١) و (٥٠٢/٢) ، (٥٠٣) ، وابن سعد (٧٦،٧٥/٣) ، والبيهقي (٢٥،٢٤/٣) . وفي " الشعب " (ج ٥ / رقم ١٩٩٣) ، وسنده حسن ، وله طريق آخر .

أخرجه أبو عبيد (ص ٩١،٩٠) ، وابن أبي شيبة (٣٦٧/١) ، وابن سعد (٧٦،٧٥/٣) ، وعمر بن شبة في " تاريخ المدينة " (١٢٧٢/٤) ، والطبراني في " الكبير " (ج ١ / رقم ١٣٠) ، وأبو نعيم في " الحلية " (٥٧/١) من طريق عن ابن سيرين ، قال : قالت نائلة بنت الفرافصة الكلبية حيث دخلوا على عثمان ليقتلوه ، فقالت : إن تقتلوه أو تدعوه ، فقد كان يحيي الليل بركعة ، يجمع فيها



• يسأل : عوض إبراهيم محمد - مدرسة النهضة الابتدائية - الأقصر - أبو الفتوح يحيى البطل - رمسيس - إيتاي البارود - بحيرة :

هل تخصم تكاليف زراعة محصول من ري وسماد وغيره من قيمة الزكاة . فإذا كان الناتج عشرة أردب . وقيمة المصروفات تعادل ثمن خمسة أردب . فهل تخرج الزكاة على أساس الصافي وهو خمسة أردب . أم على كل الناتج ؟

أما قيمة الخارج فيتغير بحسب النفقة على السقيا . فإذا كان الري بالآلات نصف العشر . وإذا كان الري بغير كلفة ففيه العسر كاملا . ودلت لقول النبي صلى الله عليه وسلم : " فيما سقت السماء والعيون أو كان عثريا العشر . وفيما سقي بالنضح نصف العشر [البخاري] .

وعلى السائل أن يخرج زكاة عشرة أردب . وهي نصف أردب .

والله أعلم

○ الجواب : زكاة الزروع والثمار تكون على من يزرعها إذا بلغت النصاب . سواء كان الزارع مالكا أم مستاجرا للأرض . ولا تخصم قيمة الإيجار ومصروفات السماد وغيره من أصل محصول . ثم تخرج الزكاة عن الباقي كما يتوهم البعض . بل يخرج الزكاة عن كل محصول متى بلغ نصابا . وهو خمسة أوسق . والوسق حمل بغير وهو ستون صاعا . لقول النبي صلى الله عليه وسلم : " ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة " [متفق عليه] .

• يسأل: طارق نور الدين - مشترى السوق - شرقية:

هل على المرأة صلاة الجمعة؟ ولو صلتها هل تجزئ؟ أم يجب عليها صلاة الظهر؟

قال في «شرح السنة»: الجمعة من فروض الأعيان عند أكثر أهل العلم، وذهب بعضهم إلى أنها من فروض الكفاية. وهي واجبة على كل من جمع: العقل، والبلوغ والحرية، والذكورة، والإقامة، إذا لم يكن له عذر.

أما الصبي والمجنون فلا الجمعة عليهما، لأنهما ليسا من أهل أن يلزمهما فروض الأبدان لنقصان أبدانهما، واتفقوا على أنه لا الجمعة على النساء. وكل من لا يجب عليه حضور الجمعة فإذا حضر وصلى سقط عنه فرض الظهر بأداء الجمعة، ولكن لا يكمل به عدد الجمعة، قال عبد الله بن مسعود للنساء يوم الجمعة: (إذا صليت مع الإمام فصلين بصلاته فإذا صليت وحدكن فصلين أربعا). [«شرح السنة» (ج ٤ ص ٢٢٦)].

...

• الجواب: لا تجب الجمعة على النساء باتفاق العلماء، لحديث النبي ﷺ: «الجمعة حق واجب على كل مسلم، إلا أربعة: عبد مملوك، أو امرأة، أو صبي، أو مملوك»، ولو حضرت المرأة الجمعة صحت صلاتها وأجزأتها، ولا يجب عليها صلاة الظهر عن يوم الجمعة الذي حضرت صلاته، وقد كان النساء يصلين في مسجد رسول الله ﷺ الصلوات الخمس والجمع والأعياد وغيرها، ولا نعلم أنه منع امرأة من شهود الجمع والأعياد، أو أنه قال للنساء: عليكم صلاة الظهر، ورسول الله ﷺ هو القائل: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله».

وروت أم هشام بنت حارثة قالت: (ما أخذت: ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ إلا عن لسان رسول الله ﷺ يقرؤها كل جمعة على المنبر إذا خطب الناس. [مسلم وأحمد].

• يسأل: علي فهمي أبو الفتح السباعي - عزة برفوق - الجمالية - القاهرة:

عن حكم التسمي بأسماء الملائكة، مثل (جبريل، ومالك، ورضوان)؟ وحكم التسمي بعبد الناصر، وعبد العال، وعبد الراضي والمرضي مما لم يرد في الأسماء الحسنی الثابتة بالنص؟ وما العمل في النداء على الأسماء المحرمة مثل عبد النبي، وعبد الرسول، وعبد المسيح، وعبد المطلب؟

- وثانيها: ما هو محرم أو مكروه، مثل: حرب، ومرة، ورباح، وأفلح، وحزن، وأبو الحكم، وهي الأسماء التي كان يغيرها النبي ﷺ لأصحابها.

...

• الجواب: باب الأسماء والكنى على ثلاثة أقسام:

- أولها: ما هو مستحب من الأسماء، مثل عبد الله، وعبد الرحمن، وكل الأسماء التي فيها التبعيد لله سبحانه، وكذلك أسماء الأنبياء والصحابة والصالحين.

فلم ينكره النبي ﷺ ولم يغيره، ولكنه ليس من السنون المستحب غير مالك.

وكذلك التسمي بعبد الناصر وعبد العال وعبد المتعال .. إلخ، لا بأس بها باعتبارها صفات لله تعالى كمالها، وإن لم ترد بعض هذه الأسماء في نصوص القرآن والسنة، ويدخل في هذا الباب عبد الستار، ولا يدخل فيه عبد الموجود، وإن اشتهر عند الناس، لأنه لا يتضمن صفة لله تعالى، بل مجرد الوجود الذي يشاركه فيه كل الموجودات.

أما التسمي بعبد النبي، أو عبد الرسول، أو عبد المسيح، فحرام وينبغي تغييره إلى عبد رب النبي، وعبد رب الرسول، وعبد رب المسيح، وينادي عليهم بذلك، أما عبد المطلب، فلم يغير النبي ﷺ هذا الاسم فيما يتعلق بجده، لأن جده مات قبل بعثته، وكان الاسم علماً عليه، ولهذا ذكره النبي ﷺ من باب العلمية لا من باب الإقرار، وذلك في قوله يوم حنين: «أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب»، ولكن النبي ﷺ لم يسم به أحداً في حياته حتى نقول بجوازه، والله أعلم.

- وثالثها: ما ليس بمستحب ولا محرم ولا مكروه، وهو المباح من الأسماء والأوصاف، وأفضلها أصدقها.

وقد جاءت السنة بتفصيل ذلك، ففي «صحيح البخاري» عن النبي ﷺ: «إن أخت اسم عند الله رجل تسمى ملك الأملاك، لا ملك إلا الله».

وغير النبي ﷺ اسم أبي الحكم إلى أبي شريح، وقال: «إن الله هو الحكم وإليه الحكم»، وغير اسم حزن إلى سهل، وفي «مسلم»: «لا تسمين غلامك يساراً، ولا أفلح، ولا رياحاً، ولا نجيحاً، فإنك تقول: أئمت هو - بمعنى أهو هنا - فلا يكون، فيقال: لا».

وعند مسلم: «أحب الأسماء إلى الله: عبد الله، وعبد الرحمن، وأصدقها حارث، وهمام، وأقبحها حرب، ومرة»، قال أبو داود: وغير النبي ﷺ اسم العاص وعزيز وعذلة وشيطان والحكم وغراب .. إلخ.

وعلى هذا فإن التسمي ببعض أسماء الملائكة لا بأس به، مثل مالك، وجبريل، ورضوان، وقد كان بعض الصحابة يسمي مالكا، أو ابن مالك،

● وتساءل الأخت: أ. أ. م. كفر الشيخ - تقول:

أنا أخت منتقبة، والحمد لله. وقد عقد قراني على أخ فاضل، ولم يدخل بي بعد، وهو يريد أن يجلس معي بمفردي بدون محرم، ويريد أن يمسك يدي أو يقبلي، فهل له الحق في مثل هذه الأشياء، أم لا؟ وهل يلزمه أن ينفق علي في بيت أبيه؟

فلانا قد بني بفلانة زوجته ودخل بها. أما مجرد الخلوة فقط، وما قد يكون فيها من ملاطفة بين الزوجين أو قبلة، أو نحو ذلك فهي أيضاً تحتاج إلى هذا الإشهار. والسبب في ذلك أن الآثار المترتبة على مجرد العقد تختلف عن الآثار المترتبة على الدخول والخلوة.

● الجواب: أولاً سبق لنا الجواب عن مثل هذا السؤال في مجلة التوحيد، على عكس ما تزعم السائلة. ثانياً: عقد الزواج يبيح للزوج أن يخلو بزوجته، وأن يعاشرها معاشرة الأزواج بشرط واحد وهو الإشهار، لا أقصد إشهار العقد، ولكن إشهار الدخول، ويكفي في هذا الإشهار أن يعلم المقربون أن

بالعقد، لأن النفقة في مقابل احتباسها لمصلحة الزوج.

أرأيت يا أيتها الأخت لماذا نشدد على مسألة إشهار الدخول والخلوة أو إعلانهما، لأن به تثبت الحقوق وتحفظ وتضان الفروج.

فلو دخل الزوج بزوجه وعاشرها دون علم أحد من الناس كان أشبه بنكاح السر الذي ضرب عليه عمر بن الخطاب وعزر فاعله.

أرأيت لو طلق الزوج زوجته بعد ذلك، وهي لم تعلن أمر هذه المعاشرة، كيف تكون عدتها عندئذ ولو تقدم إليها خاطب جديد لا يعلم، وتزوجها قبل انقضاء عدتها وهو يظن أن لا عدة عليها، لأجل هذه المخاير نقول لك: كل ذلك مباح بالعقد، بشرط الإعلام والإشهار، حتى تنقي المفساد، والله أعلم.

...

فلو طلق الزوج زوجته قبل الدخول فلها نصف المهر، وليس عليها عدة، وذلك لقول الله تعالى: ﴿وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله بما تعملون بصير﴾ [البقرة: ٢٣٧]، وقوله: ﴿يأيتها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها﴾ [الأحزاب: ٤٩].

أما لو دخل بها، ثم طلقها فيجب لها المهر كاملاً، وتعد من هذا الطلاق على حسب حالها، وكذلك لو اختلى بها خلوة شرعية صحيحة فيبث لها المهر كاملاً على الراجح كما هو مذهب أحمد رحمه الله.

وتجب النفقة للزوجة على زوجها بالدخول لا

● يسأل: سائل لم يكتب اسمه ولم يرمز إليه، ويذكر أن هذه رسالته الثانية وله ثلاثة أسئلة:

التجارة، والله أعلم.
- السؤال الثالث: ويسأل عن أبيه الذي يسرف في ماله إسرافاً لا حد له، فهل يعطى أباه من ماله؟ علماً بأنه في أمس الحاجة إليه؟
والجواب: ألا يعطيه من ذلك المال الذي يحتاجه ويتطلف مع أبيه في القول ويبالغ في الإحسان إليه في كل وجه بعد ذلك، إلا أن يكون الأب فقيراً يحتاج ذلك المال في ضرورات الحياة، فيجب عليه عندئذ أن يعطيه بقدر هذه الحاجات الضرورية، والله أعلم.

الله، فالتوبة أعظم الحسنات، ومن قامها التخلّص من ذلك المال إن كان لا يزال موجوداً حال التوبة، فإن كان المال قد أنفق وفقد فلتسأل الله العفو، وعليك أن تراجع رسالة «أريد أن أتوب ولكن؟».

- السؤال الثاني: عن مال أخذه من أخ له وتاجر فيه دون شرط وبيع في هذه التجارة ويسأل كيف يرد المال؟
الجواب: أن يضيف إلى ذلك المال نصف حصته من الأرباح أو ما يحكم به أهل العدل والخبرة بهذه

- الأول: عن مالك اكتسبه من الدخان والتجارة فيه وهو معلوم؟
- الجواب: أن عليه التوبة من كل عمل وكسب حرام وعدم الرجوع إليه، وأن يتفق هذا المال في وجه من وجوه البر ولو، ولو كان أحد أقاربه المحتاجين كما ذكر في سؤاله تخلصاً من الإثم لا طلباً للثواب، لأن طلب الثواب من وراء بذل المال إنما يكون في إيفاق المال الطيب، لقوله تعالى: ﴿ولا تيمموا الخيث منه تنفقون﴾، وله ثواب التوبة وهو عظيم إن شاء

خصائص العقيدة الإسلامية

الفئة الرابعة

عبد اللطيف محمد بدر

الخاصية الثانية للعقيدة الإسلامية :

هي أن العقيدة الإسلامية تقوم على التوحيد الخالص ، والتزبه الكامل لله رب العالمين ، فهي تؤكد على :
توحيد الربوبية الذي أقرب به المشركون ، فلم ينازعوا في أن الله هو الخالق الرزاق ، المحيي المميت مالك
الملك ومدير الأمر وحده ، ولا شريك له ولا معين في ذلك .

قال الله تعالى ليه صلى الله عليه وسلم في معرض حجاجهم وإقامة الحجة عليهم : { قل من يرزقكم من
السماء والأرض أمن بملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر
الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون } فذلكم الله ربكم الحق فماذا بعد الحق إلا الضلال فأتى تصرفون . {
يونس : ٣٢، ٣١ } . ويقول الله تعالى : { ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس
والقمر ليقولن الله فأتى يوفكون } [العنكبوت : ٦١] ، { ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به
الأرض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون } [العنكبوت ٦٣] .

• وهي أن تؤمن بأسماء الله الحسنى وصفاته العليا : كما جاءت في القرآن الكريم والسنة الصحيحة من
غير تمثيل ولا تأويل ولا تعطيل ، ومن غير تكيف ولا تحريف ، فإنه لا يعلم الله إلا الله ورسوله عليه الصلاة
والسلام ، يقول الله تعالى : { أنتم أعلم أم الله } [البقرة : ١٤٠] .

والله تعالى يقول : { ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا
يعملون } [الأعراف : ١٨٠] .

وما شابه من صفاته - سبحانه - صفات المخلوقين ، تؤمن بما كما جاءت دون تمثيل أو تأويل أو
تكيف ، لأن الله تعالى : { ليس كمثله شيء وهو السميع البصير } [الشورى : ١١] .

وقد آمن المشركون بأسماء الله وصفاته ولم يكفروا إلا باسمه الرحمن ، كما قال الله تعالى عنهم : { وهم
يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب } [الرعد : ٣٠] .

{ وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا } [الفرقان : ٦٠] .

• وهي تقرر توحيد الألوهية :

الذي أشرك فيه المشركون ، فلم يخلصوا الله وحده بالعبادة ، ولم يفرده سبحانه بالاستعانة ، وإنما اتخذوا له الأنداد يتقربون إليهم ويستعيون بهم ، والله تعالى يقول : { وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة } الآية [البينة : ٥] .
ويقول في التنديد بهم : { قل أفأنتم ما تدعون من دون الله إن أرادي الله بصرفه هل من كاشفات صره أو أرادي برحمة هل من ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون } [الزمر : ٣٨] .
وقد جمع الله عز وجل هذا النوع من التوحيد بشقيه - تخصيصه بالعبادة وإفراده بالاستعانة في هذه الآية الموجزة من فاتحة الكتاب : { إياك نعبد وإياك نستعين } [الفاتحة : ٥] ، لتكون حجة على الخلق إلى يوم الدين .

وتوحيد الألوهية هذا هو السمة البارزة في رسالة كل رسول ، قال الله تعالى : { وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون } [الأنبياء : ٢٥] .
وكما أن العقيدة الإسلامية تفرقه الله عن الشريك ، فهي تفرقه عن صاحبة والولد وعن كل ما هو من خصائص البشر ، تعالى الله رب العالمين عن ذلك علواً كبيراً ، قال الله تعالى : { ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلي بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون } [المزمون : ٩١] ، وقال الله تعالى : { وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً } [الجن : ٣] ، وقال تعالى : { قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغني له ما في السموات وما في الأرض إن عندكم من سلطان بهذا أتقولون على الله ما تعلمون * قل إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون } [يونس : ٦٨] ، [٩٩] .

ولكن أتباع الرسل السابقين انحرفوا عن العقيدة السليمة ، التي جاء بها المرسلون عليهم الصلاة والسلام ، وخرجوا من التوحيد الخالص إلى الشرك الظاهر ، ولم يبق على ظهر الأرض تصور صحيح عن الله رب العالمين إلا ما جاء به الرسول الأمين سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام ، وتضمنته عقيدة الإسلام .
● يقول الله تعالى عن أهل الكتاب فضلاً عن غيرهم من أهل الشرك والضلال : { وقالت اليهود عيسى ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهتون قول الدين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون * اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون } [التوبة : ٣٠ ، ٣١] .
{ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون * لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون * يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون } [الأنبياء : ٢٦ - ٢٨] .
ومن توحيد الألوهية أن يكون الله وحده هو المشرع لعباده والحاكم بينهم ونتابع بيان ذلك في الأعداد القادمة إن شاء الله تعالى .

حقيقه

عبد اللطيف محمد بدر

المرجئة

المرجئة

المرجئة

المرجئة

المرجئة

والمرجئة

في الفرق

الإسلامية

الحمد لله والصلاة
والسلام على سيدنا محمد ،
وعلى آله وصحبه ومن
والاه ، ثم أما بعد ..

فقد تحدثنا في العدد
الماضي عن بداية ظهور
المرجئة عن أصل تسميتها
وأهم الفرق ، وفي هذا العدد
نكمل أهم فرق المرجئة :

٨- الشمرية : أصحاب
أي شمر المرجئي القديري ،
وحكي عن أي شمر أنه قال : لا
أقول في الفاسق الملقى فاسق
مطلق دون أن أقيد ، فأقول :
فاسق في كذا ، وكان يقول :
إن الإيمان هو المعرفة بالله
والإقرار به وبما جاء من عند
الله ومعرفة العدل ، يعني قوله
في القدر ، ما كان من ذلك

منصوصاً عليه أو مستخرجاً
بالمقول مما فيه إثبات عدل الله
ونفي التشبيه والتوحيد ، وكل
ذلك إيمان ، والعلم به إيمان ،
والشاك فيه كافر ، والشك في
الشاك كافر أبداً ، والمعرفة لا
يقولون إنما إيمان ما لم تضم
الإقرار ، وإذا وقعا كانا جميعاً
إيمان .

يقول البغدادي : (وهذه
الفرقة عند أهل السنة والجماعة
أكفر أصناف المرجئة ، لأنها
جمعت بين ضلالتين القدر
والإرجاء) .

٩- الفجارية : أتباع
الحسين بن محمد الجار (ت
٢٣٠ هـ) ، وهؤلاء يوافقون
أهل السنة في بعض أصولهم
مثل : خلق الأفعال ،
والاستطاعة ، والإرادة .

وأبواب الوعيد ، ويوافقون
القدرية في بعض الأصول مثل :
نفي الرؤية ، ونفي الحياة
والقدرة ، ويقولون بحدوث
الكلام - أي أن كلام الله
مخلوق وحادث - والقدرية
يكفرونهم بسبب ما وافقوا فيه
المعتزلة من المسائل ، ويقولون :
إن الإيمان هو المعرفة بالله
وبرسله وفرائضه المجتمع عليها ،
والخضوع له بجميع ذلك
والإقرار باللسان ، فمن جهل
شيئا من ذلك فقامت به عليه
حجة أو عرّفه ولم يقر به كفر ،
ولم نسّم كل خصلة من ذلك
إيمانا ، وقالوا : إن الخصال التي
هي إيمان إذا وقعت فكل خصلة
منها طاعة ، فإن فعلت خصلة
منها ولم تفعل الأخرى لم تكن
طاعة ، كالعرفة بالله إذا
انفردت من الإقرار لم تكن
طاعة ؛ لأن الله عز وجل أمرنا
بالإيمان جملة أمرا واحدا ، ومن
لم يفعل ما أمر به لم يطع ،
وقالوا : إن ترك كل خصلة من
ذلك معصية ، وأن الإنسان لا
يكثر ترك حصّة واحدة . وأن
ليس بنفسا صواب في إيمانهم
ويكون بعضهم نعم بالله وكثر
تصديقهم من بعض . وأن
الإيمان يريد ولا ينقص . وأن

من كان مؤمنا لا يزول عنه اسم
الإيمان إلا بالكفر ، ويقولون :
إن حقيقة الجسم أعراض
مجتمعة : كاللون ، والطعم ،
والرائحة ، وما لا يخلو عنه
الجسم من جملة الأعراض ،
ويقولون : إن هذه الأعراض إذا
اجتمعت كانت جسما ، وربما
قالوا : كانت جواهر ، وهذا
مناقض ؛ لأن الجسم أو الجوهر
لا يكون إلا قائما بنفسه ،
والعرض لا يكون قائما بنفسه ،
ويقولون : إن كلام الله إذا
قرئ فهو عرض ، وإذا كتب
فهو جسم ، قالوا : ولو كتب
بالدم على موضع صار ذلك
الدم كلام الله تعالى .
وقد تفرع عن هذه الفرقة
ثلاث فرق هي :
أ - البرغوثية : أتباع
محمد بن عيسى الملقب
برغوث .
ب - الزعفرانية : أتباع
الزعفراني الذي كان بالري .
ج - المستدركة : وسماها
هذا الاسم ؛ لأنهم زعموا أنهم
استدركوا على أسلافهم ما
خفي عليهم .
١٠ - الغيلانية : أصحاب
غيلان الدمشقي ، يزعمون أن
الإيمان بالله عن نظر

واستدلال ، وأحبة والخضوع
والإقرار بما جاء به الرسول وما
جاء من عند الله سبحانه
وتعالى ، وذلك أن المعرفة الأولى
عنده اضطرار - فطرية -
فلذلك لم يجعلها من الإيمان ،
وقد وافقوا (الشمرية) في
الخصلة من الإيمان لا يقال لها
إيمان إذا انفردت ، وأن الإيمان
لا يحتمل الزيادة والنقصان ،
وقد خالفوهم في العلم ، فزعموا
أن العلم بأن الأشياء محدثة
مدبرة ضرورة ، والعلم بأن
محدثها ومدبرها ليس بالثبوت ولا
أكثر من ذلك اكتساب ،
وجعلوا العلم بالنبي صلى الله
عليه وسلم بما جاء من عند
الله اكتسابا ، وينكرون أن
يكون في الكفار إيمان ، وأن
يقال : إن فيهم بعض إيمان ، إذ
كان الإيمان لا يتبعض عندهم ،
ويذكر عن (غيلان) أن الإيمان
هو الإقرار باللسان وهو
التصديق ، وأن المعرفة بالله فعل
الله ، وليست من الإيمان في
قليل ولا كثير ، واعتل بأن
الإيمان في اللغة هو التصديق .
١١ - الشيببية : أصحاب
" محمد بن شيب " ، يزعمون
أن الإيمان الإقرار بالله والمعرفة
بأنه واحد ليس كمثل شيء ،

والإقرار والمعرفة بأنبياء الله وبرسله وبجميع ما جاءت به من عند الله مما نص عليه المسلمون ونقلوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة والصيام وأشباه ذلك مما لا خلاف عليه بينهم ولا تنازع ، وأما ما كان من الدين نحو اختلاف الناس في الأشياء ، فإن الراد للحق لا يكفر ، وذلك أنه إيمان واستخراج ليس برّد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما جاء به من عند الله سبحانه ، ولا يرد على المسلمين ما نقلوه عن نبيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصوا عليه ، والخضوع لله هو ترك الاستكبار ، وزعموا أن إبليس قد عرف الله سبحانه وتعالى وأقر به ، وإنما كان كافراً ؛ لأنه استكبر ، ولولا استكباره ما كان كافراً ، وأن الإيمان يتبعض ويتفاضل أهله ، وأن الخصلة من الإيمان قد تكون طاعة وبعض إيمان ، ويكون صاحبها كافراً بترك بعض الإيمان ، ولا يكون مؤمناً إلا بإصاية الكل ، وكل رجل يعلم أن الله واحد ليس كمثلته شيء ويجحد الأنبياء فهو كافر بجحده الأنبياء ، وفيه خصلة من الإيمان وهي معرفته

بالله ، وذلك أن الله أمره أن يعرفه وأن يقر بما كان عسرف ، وإن عرف ولم يقر ، أو عسرف الله سبحانه وجحد أنبياءه ، فإذا فعل ذلك فقد جاء ببعض ما أمر به ، وإذا كان الذي أمر به كله إيماناً فالواحد منه بعض إيمان ، وكانوا يزعمون مع غيرهم من المرجنة أن مرتكبي الكبائر من أهل الصلاة العارفين بالله وبرسله المقرين به وبرسله مؤمنون بما معهم من الإيمان فاسقون بما معهم من الفسق .

١٢ - الكرامية :

أصحاب " أبي عبد الله محمد بن كرام " وجملة الكرامية ثلاث فرق : حقانية ، وطرائقية ، وإسحاقية ، ويعد جميعهم فريقاً واحداً ، إذ لا يكفر بعضهم بعضاً ، زعموا أن المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين على الحقيقة ، كانوا يعتقدون أن الله تعالى جسم وجوهر ومحل للحوادث ، ويثبتون له جهة ومكاناً ، وكان زعيمهم " ابن كرام " يسمي معبوده جسماً ، وكان يقول : له حد واحد من الجانب السذي ينتهي إلى العرش ، ولا نهاية له من الجانب الآخر ، وقد ذكر في

كتاب " عذاب القبر " : أن معبوده إحدى الذات ، إحدى الجوهر ، ومن بدعهم التي ابتدعوها قولهم بأن معبودهم محل الحوادث ، تحدث في ذاته أقواله ، وإراداته ، وإدراكه للمسموعات والمبصرات وسهوا ذلك سمعاً وبصراً ، وكذلك قالوا : تحدث في ذاته ملاقاته للصفحة العليا من العرش ، وزعموا أن هذه أعراض تحدث في ذاته - تعالى الله عن قولهم - قالوا : إن هذه الحوادث هي الخلق ، والقدرة ، تتعلق بهذه الحوادث ، وقالوا : إن كل اسم يشتق له من أفعاله كان ذلك الاسم ثابتاً له في الأزل ، مثل : الخالق ، والرازق ، والمنعم ، وقالوا : إنه كان خالقاً قبل أن خلق ، ورازقاً قبل أن رزق ، ومنعماً قبل أن أنعم ، فقيل لهم : إذا لم يكن خلق فيماذا يكون خالقاً ؟ فقالوا : خالق بخالقية ، ورازق برازقية .. وقالوا : عليم بعلمية ، قادر لا بقادرية ، لا بعلم ولا بقدرة ، وإن كان له علم وقدرة ، وهذا نفس قول المعتزلة .

ومن بدعهم التي قالوا بها أنهم فرقوا بين القول والكلام ، وقولهم : إن كلام الله قديم ،

وقولهم : حادث وليس
بمحدث ، وله حروف
وأصوات ، وإنما هو قدرته على
التكليم والتكلم ، وقالوا :
كلامه ليس بمسموع ، وقوله
مسموع ، وقالوا بالواجبات
العقلية قبل ورود الشرع .
ومن بدعهم في باب النبوة
والرسالة قولهم : إن النبوة
والرسالة عرضان حالان في
الرسول والنبي ، والنبوة ليست
هي المعجزة ، ولا الوحي ، ولا
العصمة ، ويزعمون أن من
حصل فيه ذلك المعنى وجب
على الله تعالى أن يرسله إلى
الخلق رسولاً بذلك المعنى ، فإذا
أرسله يكون مرسلًا ولم يكن
قبله مرسلًا ، ولهذا المعنى
يقولون : إن النبي صلى الله
عليه وسلم في القبر رسول
وليس بمرسل - والذي عليه
أهل السنة أنه في القبر رسول
ومرسل على معنى أن الله تعالى
أرسله ، وأنه أدى رسالته ،
وهذا الاسم مستحق له ، وإن
كان قد فرغ من ذلك الفعل ،
كما أن المؤمن في قبره مؤمن
على معنى أن هذا الاسم
مستحق له ، فيما تقدم من
فعله - ومن بدعهم في باب

الإمامة أن عليًا ومعاوية كانا
إمامين محقين في وقت واحد ،
وكان واجبا على أتباع كل
واحد منهما طاعة أميره ، وفي
قولهم هذا ظلم لعلي ومعاوية
على السواء .
ومن ضلالاتهم في الفقه
قولهم : إن الصلاة جائزة في
أرض نجسة ، وفي مكان نجس ،
وفي ثياب نجسة ، وزعموا أن
الطهارة من النجاسة ليست
واجبة ، ولكن الطهارة من
الحادث واجبة ، وزعموا أن
غسل الميت ليس بواجب ، وأن
الصلاة عليه ليست بواجبة ،
ولكن تكفينه ودفنه واجب ،
وزعموا أن الصلاة المفروضة
والحج المفروض وسائر الفرائض
لا تحتاج إلى النية ، ويكفي فيها
النية السابقة في عالم النذر
الأول - أي قبل الوجود
والخلق - ولكن النية واجبة في
النوافل : لأنهم لم يقبلوها في
النذر الأول .

ومن ضلالاتهم طعنهم في
فقهاء الأمة ، حيث قالوا : إن
علم الشافعي ، وأي حنيفة جملته
لا تخرج من سراويل امرأة ،

وتكلموا على سبيل التحقير
على علم الشريعة .
وهذه الفرقة من أشد الفرق
كفرًا ، فقد قالوا بالتجسيم
والتشبيه ، وأحدثوا من البدع
والضلالات ما لا يقره عقل أو
شرع ، وأفسدوا العقيدة
وشوهوا الشريعة ، وطعنوا الأمة
خاصتها وعامتها ، وأشعلوا نار
الفتنة عندما قالوا بأقوال
النصارى والثانوية ، وقالوا في
النبوة والرسالة بغير الحق ، لقد
قالوا بكل القبائح والمنكرات ،
وشنعوا أكثر التشنيعات :
والأمة تتبرأ منهم ، وأهل السنة
مجمعون على تكفيرهم .

وللحديث بقية إن شاء الله
تعالى في أعداد قادمة . وصلى
الله على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه وسلم .

وقفات مع القصة في كتاب الله



الحمد لله ، وسلام على عباده الذين اصطفى ، وصلاة وسلاما على نبيه المصطفى ،
ورسوله المجتبي ، محمد بن عبد الله ، وعلى إخوانه من الأنبياء والمرسلين . أما بعد ..
فنواصل بعون الله الوقوف على دروس مستفادة من سيرة إبراهيم - عليه السلام - في
الدعاء ، ونسأل الله أن يجعلها دروسا نافعة من دعواته - عليه السلام - الجامعة التي
جمعت بين خيري الدنيا والآخرة .

إسماعيل وإسحاق إن ربي لسميع الدعاء * رب
اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل
دعاء * ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم
يقوم الحساب { الآيات [إبراهيم : ٣٥ -
٤١] .

تحدثنا في اللقاء السابق عن بعض الفوائد من
دعاء إبراهيم - عليه السلام - في سورة البقرة ،
والآن نتحدث عن دعائه - عليه السلام - في
سورة " إبراهيم " ، تأمل ما جد من فوائد هنا ،
ونربط بينهما وبين ما ذكرنا هنالك .

{ وإذا قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد
عامنا واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام * رب
إنهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني
ومن عصاني فإنك غفور رحيم * ربنا إنني
أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك
المحرم ربنا ليقموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس
تقوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم
يشكروا * ربنا إنك تعلم ما نخفي وما نعلن وما
يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في
السماء * الحمد لله الذي وهب لي على الكبر

أدب الدعاء في سيرة إبراهيم

عليه (السلام) [٢]

فضيلة الشيخ / عبد الوازق السيد عيد

إذ قال إبراهيم ، فالوحي هو الذي يقصّر
على محمد - صلى الله عليه وسلم - من أخبار
المرسلين الذين أرسلهم رب العالمين ، ومنهم
إبراهيم إمام الخفاء ، عليه وعلى نبينا الصلاة
والسلام .

فأنى محمد ذلك إن لم يكن من عند الله الذي
لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء .

❖ وفيها كذلك خوف إبراهيم - عليه
السلام - على نفسه وعلى ذريته الشرك وسؤاله
ربه النجاة منه ، ونجاة ذريته من بعده .

❖ في قوله : { .. فمن تبني فإنه مني ومن
عصاني فإنك غفور رحيم } [إبراهيم : ٣٦] ،
إشارة إلى أن علاقة الإيمان والتوحيد أقوى من
علاقة النسب ، وفيه كذلك دليل على سعة حلم
إبراهيم ، وقد سبق أن وصفه ربه بأنه أواه
حليم ، فقد ترك أمر العصاة إلى الله كما قال
عيسى - عليه السلام - : { إن تعذبهم فاعذبهم

❖ في قوله تعالى : { وإذا قال إبراهيم رب
اجعل هذا البلد آمناً واجنني وبنى أن نعبد
الأصنام } [إبراهيم : ٣٥] .

جمع إبراهيم - عليه السلام - بين دعائه لمكة
بالأمن ، وبين الوقاية من الشرك ، فجمع بذلك
بين طلب الأمن ، وبين أهم أسبابه ، وإبراهيم -
عليه السلام - هو القائل في موضع آخر :
{ .. الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك
هم الأمن وهم مهتدون } [الأنعام : ٨٢] .

فالتوحيد مصدر الأمن ؛ لذا ناسب المقام أن
يدعو إبراهيم - عليه السلام - ربه أن يجنبه
الشرك ؛ وهو عبادة الأصنام ، بعد أن دعا ربه
بالأمن ، لما بينهما من العلاقة الوثيقة ، فتدبر
ذلك ، والله المستعان .

❖ كما في قوله : { وإذا قال إبراهيم .. {
[إبراهيم : ٣٥] دليل على صدق نبوة محمد
صلى الله عليه وسلم ؛ لأن المعنى : وأذكر يا محمد

أفتدة الناس لازدحم عليهم الروم وفارس واليهود
والنصارى وجميع الناس ، ولكنه قال : { من
الناس } [إبراهيم : ٣٧] ، وفي ذلك تخصيص
للمسلمين منهم .

وفيهما أيضاً أن النعم واجبها الشكر ، ومن
يشكر فأثما يشكر لنفسه .

وفيهما كذلك امتثال إبراهيم - عليه السلام -
لأمر الله بتزك ولده وأمه في هذا المكان القفر
الموحش ، ومع امتثال إبراهيم - عليه السلام -
للقدر لم يهمل الأخذ بالأسباب ، ومن أقوى
الأسباب هذا الدعاء الذي توجه به إلى ربه ، وهنا
أنقل كلاماً مفيداً للإمام القرطبي رحمه الله قال :
(لا يجوز لأحد أن يتعلق بهذا في طرح ولده
وعياله بأرض مضئعة اتكالاً على العزيز الرحيم ،
واقْتداءً بفعل إبراهيم الخليل - عليه السلام -
كما تقوله الصوفية في حقيقة التوكل ، فإن
إبراهيم - عليه السلام - فعل ذلك بوحي من
الله ..) .

وغن نقول : نعم فعل إبراهيم - عليه
السلام - ذلك بوحي من الله ، ومع ذلك فقد
ألح إبراهيم - عليه السلام - على ربه في
الدعاء ؛ أن يجعل أفتدة من الناس قوي إليهم ،
وهذا في غاية البلاغة من التعبير ، فهو يفيد ليس
بمجرد حضور الناس ، لكن حضورهم بحب وشوق
وتعلق قلوبهم بالمكان ، وتوسل إبراهيم - عليه
السلام - كذلك لربه أن يرزقهم من الثمرات ،

عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز
الحكيم { [المائدة : ١١٨] ، وكما قال النبي
صلى الله عليه وسلم : " اللهم أمتي ، اللهم
أمتي ، اللهم أمتي " ، وبكى ، فعل ذلك عند تلا
قول إبراهيم - عليه السلام - : { رب إغن
أضلن كثيراً من الناس } [إبراهيم : ٣٦] أي
الأضنام وعبادكم ، ذكره ابن كثير في
" تفسيره " .

✽ في قوله : { ربنا إني أسكت من ذريتي
بواد غير ذي زرع عند بيتك الحرم ربنا ليقموا
الصلاة فاجعل أفتدة من الناس قوي إليهم
وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون }
[إبراهيم : ٣٧] .

توسل إبراهيم - عليه السلام - بالحال التي
ترك عليها ابنه إسماعيل وأمه هاجر - عليهما
السلام - فقد تركهما بواد غير ذي زرع عند
بيته الحرام في مكة المكرمة ، وتوسل كذلك
بالسبب المشروع الذي تركهما من أجله ؛ وهو
إقامة شعائر الإسلام ، وخص الصلاة بالذكر
لأهميتها ومكانتها الرفيعة من الدين ، ثم شرع في
السؤال ، فطلب من الله أن يجعل أفتدة من الناس
قوي إليهم ؛ ليكونوا لهم عوناً على طاعة الله ،
وأن يرزقهم من الثمرات ليستعينوا بها على
الشكر .

نقل ابن كثير ، رحمه الله ، عن ابن عباس
ومجاهد وسعيد بن جبير وغيرهم أنه لو قال :

✱ دعا ربه أن يوفقه إلى إقامة الصلاة على الوجه الصحيح وكذلك ذريته ، ودعا ربه أن يقبل دعاءه كما تقبله من قبل .

وفي ذلك إشارة إلى أهمية الصلاة ومكانتها من الدين وعلو قدرها ، وأما سبب كل خير وبركة ، وقد حرص إبراهيم - عليه السلام - أن تكون في ذريته أيضاً ، ثم ختم إبراهيم - عليه السلام - دعاءه بطلب المغفرة له ولوالديه ، وقيل : إن ذلك قبل أن يتبين له إصرار أبيه على الكفر ، وقد سبق بيانه ، وذكر القرطبي قراءة عن إبراهيم النخعي ويحيى بن يعمر (ولولدي) يعني : ابنه : إسماعيل وإسحاق ، والله أعلم .

✱ وفي الدعاء علاوة على ما تقدم إثبات صفات السمع والعلم والرحمة والمغفرة والقدرة والحكمة والرزق لله رب العالمين ، وإثبات يوم البعث والجزاء .
والحمد لله رب العالمين .

وهل كان يملك إبراهيم - عليه السلام - في ذلك الوقت غير هذا الدعاء ، وقد ذكرنا آنفاً أنه من أقوى الأسباب .

فليس بعد ذلك لمتطع فتاكل حجة في ترك الأسباب ، لأنها من القدر وتركها قدح في القدر ، كما أن التعلق بها قدح في التوحيد .

✱ في قوله : { الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل وإسحاق إن ربي لسميع الدعاء .. } [إبراهيم : ٣٩] .

فيها اعتراف بفضل الله وثناء على الله بما هو أهله ، حيث رزق إبراهيم - عليه السلام - الولد بعد أن كبرت سنّه .

وفيها إشارة إلى أن إسماعيل - عليه السلام - هو ولد إبراهيم البكر فهو أكبر من إسحاق بثلاث عشرة سنة ، كما ذكره ابن كثير ، وإسماعيل هو الذي تركه إبراهيم - عليه السلام - مع أمّه هاجر عند البيت الحرام ، وهو الذي رفع القواعد من البيت مع أبيه إبراهيم ، وهو الذي وقع عليه الابتلاء بالذبح ، ووقع عليه الفداء من الله .

وفيها بيان استجابة الله لدعاء نبيه إبراهيم ، وكذلك الأنبياء دعوتهم مستجابة عند الله ، ولذلك دعا إبراهيم - عليه السلام - وهو على يقين من استجابة الله له ، وتأمّل ثم دعا في هذه الحالة : { رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء .. } [إبراهيم : ٤٠] .

يا علماء الإسلام تحركوا دفاعاً عن دينكم

{ وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم } [محمد : ٣٨]

مصطفى عبد اللطيف درويش

ماجستير في الشريعة الإسلامية

الحمد لله الذي هدانا لهذا نعمته الإسلام ، والصلاة والسلام على من وصلتنا النعمة على

بديه ، وبيا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك . وبعد ..

للكتابة القرآنية ، ولم يكشف عنها النقاب !! ثم يختم صاحب هذه القضية بحته بأن المصريين هم أول من اكتشف الإعجاز العددي للقرآن مستشهداً بكتاب الدكتور عبد الرازق نوفل " الإعجاز العددي في القرآن " ، واستشهد أيضاً بالدكتور رشاد خليفة الذي اكتشف الرقم (١٩) في كلمات وحروف القرآن من خلال الكمبيوتر . ثم يرمي لخل هذا المسكين السدي أصعب بنحو العظمه ولقي مصرعه .

الغواصون في مستنقعات الضلال !!

يدافعون عن التراث الإسلامي ويتلقون ثمنه !!! وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ ويكتب ، وأنه كاتب الوحي الوحيد ، وليس هناك كتبه وحي ، وهناك قواعد سرية

فيبدو أن اليهود يجيدون الغوص في مستنقعات الضلال ويخرجون بالصيد الثمين الذي يحمل ألقاباً علمية من أعرق جامعة إسلامية في الشرق العربي ، ولم يُسدل الستار بعد على قضايا مؤلفات تصف القرآن بأنه منتج ثقافي !!! وأن الشريعة الإسلامية سبب تأخر المسلمين ، ولم يكد مثل هذا الزبد يذهب جفاء حتى خرجت علينا قضية أخرى في مجلة (روز اليوسف) عدد ١٩٩٦/١٠/٢١ م ملخصها : العجب من موقف شيوخ الإسلام الأبرار : لأقم

وأن كاتب المقال كان شاهداً على طرف من حكايته .

هذا هو ملخص المقال وكاتبه الدكتور / أحمد صبحي منصور ، عالم درس في الأزهر وكان يدرس في جامعة الأزهر كما يقول تقديم المقال .

ثم تأتي بعد ذلك لمناقشة هذا الذي اعتُبر من الاكتشافات العلمية الحديثة في الإسلام : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ ويكتب قبل نزول الوحي ، وأن الإعجاز في القرآن إعجاز عددي يخضع للكمبيوتر .

ويقول الكاتب : إن أول ما نزل من القرآن : { اقرأ } ، والله لا يأمر نبيه بالقراءة إلا إذا كان قارئاً .. وأنه كان يقرأ من صحف مكتوبة .. إلخ .

ونقول للكاتب : { اقرأ } : أمر بإيجاد الكتابة مطلقاً ولا تختص بشيء مكتوب ، ودليل ذلك : " ما

أنا بقارئ " ، فإذا كانت كلمة : " ما " نافية ، فهي تنفي عن رسولنا صلى الله عليه وسلم القراءة والكتابة ، وتنفي أيضاً وجود شيء مكتوب يُقرأ ، وإذا قيل : " ما " استفهامية ، وهو غلط لدخول الباء في خبرها ، فهذا يعني عدم وجود شيء مكتوب يقرأ منه . ولا يصح لغة ولا عقلاً أن يقدم لرسولنا صلى الله عليه وسلم شيء مكتوب ويقال له : { اقرأ } ، فيقول : " ما أنا بقارئ " ، إلا إذا كان أصلاً لا يقرأ ولا يكتب ، ولم يرد في رواية إطلاقاً أن الأمين (جبريل) - عليه السلام - أتى رسولنا بورقة مكتوبة وقال له : اقرأ ، إذ لو صح وكان قارئاً لقرأها فوراً ، وما تكرر منه ثلاث مرات : " ما أنا بقارئ " .

والدليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقرأ ولا يكتب القرآن نفسه ، إذ

يقول له ربه عز وجل : { لا تحرك به لسانك لتعجل به } . إن علينا جمعه وقرءانه * فإذا قرأناه فاتبع قرءانه { [القيامة : ١٦-١٨] ، لأنه كان يسابق جبريل - عليه السلام - إذا جاءه بالوحي ، والوحي يذكر : { فإذا قرأناه فاتبع قرءانه { أي : فاتبع قرأته ، ويقول له ربه : { ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه { [طه : ١١٤] ، قال : { يلقى إليك وحيه { ولم يقل : يقدم إليك مكتوباً ، وإلا فلمماذا يعجل بالقرآن ؟ ؟ !!

ويقول له ربه عز وجل : { ستقرئك فلا تنسى .. } [الأعلى : ٦] ، وهل يقال ذلك إلا لمن لا يقرأ ولا يكتب ؟! ويقول له ربه عز وجل : { وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تحطه بيمينك إذا لارتاب المبتلون { [العنكبوت : ٤٨] ، فهل

بمجرد نزول الوحي انخبت عنه
هذه الصفة فأصبح يخطه
بيمينه !!!

والعجيب أن صاحب المقال
يقول : إن القرآن الكريم يؤكد
على أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يقرأ ويكتب ،
ويصف رواية البخاري
ومسلم : " ما أنا بقارئ " بأنها
مُلققة !! ويستند إلى مسألة
عقلية هي أنه لم يكن أحد مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الغار ليروي ذلك !!
وهل لا يعلم أن رسولنا
صلى الله عليه وسلم روى
ذلك للسيدة خديجة - رضي
الله عنها - وهي روت عنه..
وهل كان أحد حاضراً معه في
رحلة الإسراء والمعراج إلى
السماء وما عاصرها من
أحداث !!!

وصاحب المقال يتناقض
وينسى ، فهو يقول : إن
الرسول صلى الله عليه وسلم
كان وكيلاً تجارياً للسيدة

خديجة ، ولا بد أنه كان يجيد
القراءة والكتابة ، بينما يقول
بعد ذلك : لما أصبح نبياً
تعلم القراءة والكتابة ، ولا
ندري أجهل هذا أم نسيان !!
وصاحب المقال له تفسير
عجيب لكلمة : (أمي :
وأُمّيين) هي عنده الذين لم
يتزل عليهم كتاب !!

وقد قال تعالى : { الذين
يتبعون الرسول النبي الأمي
الذي يجدونه مكتوباً عندهم في
التوراة والإنجيل } [الأعراف :
١٥٧] ، فهل لم يتزل عليه
كتاب ، والامية مع رسولنا
صلى الله عليه وسلم آية من
آيات الله ، ولون من الإعجاز
وليس العجز ، لأن القرآن
كان يتزل على قلبه ويقرؤه
بعد ذلك ويعصمه الله من
النسيان .

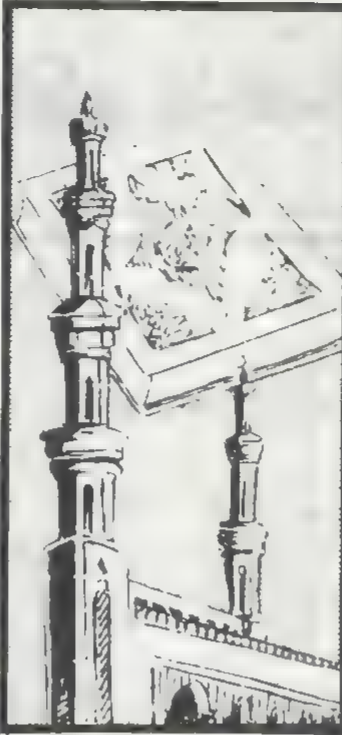
وصاحب المقال لا يرى
الإعجاز في القرآن إلا إعجازاً
عددياً يخص الكمبيوتر ، وأن
ذلك أسرار كالكلمة الواحدة

تكتب بطريقتين ، وضرب
لذلك المثل بكلمة : (إذن)
أحياناً تكتب : (إذن) ،
وأحياناً تكتب : (إذأ) ، ونحن
نحيل صاحب المقال إلى " مغني
اللييب " لابن هشام في النحو
ليعرف الفارق بينهما في
الاستعمالات ، وما دون في
ذلك من صفحات ..

وأخيراً فإن القدوة
والنموذج لدى صاحب المقال
كما دون في مقاله بالنص :
(ومن خلال الكمبيوتر
اكتشف الدكتور رشاد خليفة
إعجاز الرقم (١٩) في كلمات
وحروف وآيات القرآن
والعلاقات المعقدة بينها ، وكان
ذلك الإعجاز الذي اكتشفه
مؤن تحمل إمكاناته العقلية ،
لذلك أصابه جنون العظمة
وادعى النبوة ولقي مصرعه ،
وكنت شاهداً على طرف من
حكايته) ، أذلك هو قدوتك
في الإعجاز القرآني يا
دكتور !!!

والمهم عندنا أن نخطيئاً
يهودياً يعمل بذكاء وهو في
حقيقته غباء ، فيغوص في برك
ومستقعات الضلال لعله يخرج
بصيد ثمين يجنده عن طريق
تمويل مؤلفاته ، وطالما أن
القرآن الكريم موزه عن تحريف
التزييل ؛ لأن الله تعالى له
حافظ ، فلم يبق أمام هذا
المخطط اليهودي إلا تحريف
التأويل ، ولا بد لنجاح هذه
الخطوة من رمي السلف الصالح
بالغفلة والطعن في كتب
التراث ، وبعد تسفيه العلماء
والطعن في كتب التراث لم يبق
أمام صاحب المقال من قدوة
إلا المخبول مدعي النبوة وما
اكتشفه في القرآن من
إعجازات عديدة .

وإني لوجه الله الكريم لا
أقول : أرجو ، ولكن أطالب
علماء الأزهر الشريف ، بل
وكل العلماء أن يقوموا بدراسة
هذا المقال المنشور في مجلة
روزاليوسف عـدد



٢١/١٠/١٩٩٦ م ، وأن
يصدروا بياناً بشأنه ، لأن
كاتب هذا المقال كما جاء في
تقديمه دكتور ومن علماء
الأزهر ، وكان يقوم بالتدريس
في الأزهر ، فهو يطعن في
العلماء جميعاً ، ويقول بالحرف
الواحد : (موقف شيوخنا
الأبرار غاية في العجب ، فهم
يدافعون عن التراث وما يسمى
بعلوم القرآن) ، ويدعي أن
فيها طعنًا في القرآن وفي خاتم

النبيين ، وأن العلماء : (لا
يجرون على مناقشتها وتوضيح
خطورتها) ، وما المقصود
بكتب التراث إلا البخاري
ومسلم وغيره ، وكتب
التفسير وما تلقيناه عن
أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وأن هذا المخطط
يتم على مراحل ؛ أولها الطعن
في كتب التراث ، وأن الرسول
صلى الله عليه وسلم ليس
بأبي ، بمعنى أنه كان قارئاً
كاتباً ، وكتب القرآن وحده ،
ثم يأتي مخطط بعد ذلك ،
فيقول : أضاف شيئاً من
عنده ، وهكذا .

وأقول لعلمائنا الأفاضل :
هذه مسئوليتكم أمام الله ، لأن
عامة الناس في الغالب يتلقون
دينهم من أصحاب الألقاب
والدارسين في الأزهر -
وأصحاب الألقاب أمثال
صاحب هذا المقال .

حبط عملكم يا عباد القبور

مهندس / صبري محمود محمد

لا إله إلا الله . كلمة التوحيد . كلمة الإخلاص . نعي لا معبود بحق إلا الله . وما عباد عبد الناس باطل : ﴿ ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير ﴾ : الحج : ٦٢ . ويجب أن يعرف الله وحده بالعبادة . ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا بوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ [الأنبياء : ٢٥] .

الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلأنتقون ﴿ [يونس : ٣١] ، سيقول قائل : المشركون كانوا يعبدون غير الله وأنا أعبد الله ، وهل الدعاء والاستعانة والذبح والنذر إلا عبادة وجهت لغير الله ! ومشركو اليوم يدعون ويستغيثون ويتركون ويتمسحون بالقبور أشد شركاً من الكفار الأولين لأمرين :

- الأول : مشركو اليوم يعتقدون أن الأولياء والصالحين من المقبورين أقطاب يؤثرون في القضاء والقدر ، ويبد لهم نفع وضرر . فهذا يدعوهم ليشفوا أولادهم ، وهذا يدعوهم : ليرزقوا ولدًا . وهذا يدعوهم ليكتبوا له سعادة ويحذو عنه شقاء . والكفار كانوا يؤمنون أن هذا من اختصاص الله وحده .

- الثاني : مشركو اليوم في الشدة يسعون الله وينادون ويدعون فلا وفلا ، من القريرين . والكفار كانوا في الشدة يلجئون لله : ﴿ هذا ركعوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاههم إلى البر إذا هم يشركون ﴾ [العنكبوت : ٦٥] . وأي حقارة ومهانة أحط من أن ينصرف الإنسان بقلبه عن خالقه ورازقه عن ربه الذي هو يسمع ويرى ، ثم

ومن المؤسف المبكي أن كثيراً من الناس لا يعرفون المعنى الحقيقي للعبادة ، فيترجون بها إلى غير الله ، فيقيمون في الشرك ، والله حنر من ذلك ، وجعل الشرك محبطاً للأعمال ، وذنباً لا يعتصر . وجعل الجنة حراماً على المشرك : ﴿ ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت لنحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ﴾ [الزمر : ٦٥] ، ومن الشرك أنهم يتوجهون في خشية وخضوع إلى المقبورين مثل : (البدوي ، والدسوقي ، وأبو العباس) بالدعاء والاستعانة عاكفين على الأضرحة يتمسحون ويتركون بها ، ويسألون حوائجهم ، ويلتمسون رضا أصحابها بالذبح والنذر والطواف وإقامة الموالد ، ويخافون أشد الخوف من سطوتهم ونقماتهم ، والمشركون الأولون - الكفار - ما كانوا يفعلون مع أصنامهم أكثر من ذلك ليتقربوا إليها بالدعاء والذبح والنذر والطواف والتمسح بها . وما شابه ذلك من العبادات ، وبذلك سمو عبادة الأصنام مع معرفتهم بالله وأنه الخالق الرازق المحيي المميت : ﴿ قل من يرزقكم من السماء والأرض أمن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج

يتوجه في ضراعة وخشوع إلى عظام نخرة عجزت عن صد غارات الدود عن نفسها ، فيطلب منها العون والدد ، سيقول قاتل : نحن أسرفنا في ارتكاب الذنوب والمعاصي التي أبعدتنا عن الله وجعلت بيننا وبينه حجاباً ، فلا يعقل أن تفتح لنا أبواب السماء أو يستجاب لنا دعاة إلا إذا توسلنا إلى الله بالمقبورين وأخذناهم وسطاء بيننا وبين الله !!

وهذا شرك . ألم يعلم هؤلاء أن إبليس عندما أراد لنفسه أمراً دعا ربه بنون وسطاء : ﴿ قال رب أنظرني إلى يوم يبعثون ﴾ [الحجر : ٣٦] ، وقد كان حديث عهد بمعصية ، وحل عليه من الله اللعن والطرده . ولكن الله استجاب له : ﴿ قال فإنيك من المنظرين ﴾ [الحجر : ٣٧] ، فهل أنت أخطأ من إبليس اللعين ؟ أم تنسى قول الله : ﴿ وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان ﴾ [البقرة : ١٨٦] .

أم تقول كما قال الكفار : ﴿ وما بعدهم لا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ [الزمر : ٣] ، ﴿ ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ [يونس : ١٨] .

سيقول قاتل : الكفار كانوا يتوجهون للأصنام ونحن نتوجه للأولياء الصالحين ؟

أقول : وهل كان : ﴿ وذا ولا شواغ ولا يغوت ويعوق وسرر ﴾ [يوح : ٢٣] . إلا عدا صاخين ؟ روى البخاري عن ابن عباس قال : إن وذا وسواي ويعوت ويعوق وسرر كلهم أسماء رجل صاخين من قوم يوح . فمن هلك أو حي الشيطان في قومهم انصوا إلى محلستهم نبي كانوا يجلسون فيه انصا وسموا باسمهم . ففعلوا فلم تعد حتى إذا هبت أولئك ونسخ العلم غدت ، وهل صم اللات إلا

على قبر رجل صالح كان يلت السوق للحجاج . [البخاري] .

فالكفار كانوا عباد أصنام عباد أولياء ، ومشركو اليوم عباد قبور ، عباد أولياء ، فهم سواء .

سيقول قاتل : إن تمسحنا وننورنا وطوافنا حول القبور من أجل التبرك وحياً فيمن دفن فيها ؟

أقول : كل من تبرك بشجرة أو قبر أو حجر فقد أشرك بالله .

روى الترمذي وصححه عن أبي واقد الليثي قال : " خرجنا مع رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، إلى حنين ونحن حديثو عهد بكفر ، وللمشركين سدره - شجرة نبق يعكفون عندها وينوطون أي : يعلقون بها أسلحتهم - يقال لها : ذات أنواط ، فمررنا بسدره . فقلنا : يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما هم ذات أنواط ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم : " الله أكبر ، إنها السنن قلتم ، والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل لموسى : ﴿ اجعل لنا إلهة كما هم إلهة ﴾ قال إنكم قوم تجهلون ﴾ [الأعراف : ١٣٨] . لتكن سنن من كان قبلكم " . -

ولما بلغ عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أن الناس يأتون الشجرة المذكورة في سورة الفتح فيصاؤون عندها ويتبركون بها أرسل قطعها خوفاً من الفتنة .

عباد الله ، توجهوا إلى الله بالدعاء والديح والنذر والاستغاثة ، اللهم إنا نعوذ بك من أن يشرك بك شيئاً نعلمه ، أو نشرك بك شيئاً لا نعلمه .

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .



مناظرة

في الجهر والإسرار في صلاة الكسوف

فضيلة الشيخ وحيد عبد السلام باني

جاءني شاب من طلبة الفقه النابھين ، فقال : هل قرأت مجلة التوحيد عدد رجب ؟

● قلت : خيراً ، ماذا فيها ؟

○ قال : هل قرأت مقال الشيخ صفوت عن صلاة الكسوف ؟

● قلت : نعم ..

○ قال : لقد اختار الجهر بالقراءة في صلاة الكسوف ، فخالف بذلك الإمام أبا حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله .

● قلت : يا أخي الكريم ما اختاره الشيخ هو الصواب .

○ قال : كيف ذلك ؟

● قلت : الحق أن يجهر الإمام في القراءة في صلاتي الكسوف والخسوف ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم جهر بالقراءة في صلاة الكسوف كما ثبت في

"الصحيحين" (خ رقم

١٠٦٥) ، ومسلم (٢٠٣/٦) من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : (صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في كسوف الشمس وجهر بالقراءة فيها ..) .

وهذا قول :

١- علي بن أبي طالب .

٢- عبد الله بن يزيد الخطمي .

٣- البراء بن عازب .

٤- زيد بن أرقم .

رضي الله عنهم .

٥- أحمد بن حنبل .

٦- إسحاق بن راهوية .

٧- ابن المنذر .

٨- أبي يوسف .

٩- محمد بن الحسن .

١٠- داود .

رحمهم الله .

[المجموع (٥٨/٥)] .

○ قال صاحبي : لكن القول الثاني أقوى .

● قلت : أي قول تعني ؟

○ قال صاحبي : الإسرار في صلاة الكسوف ، والجهر في صلاة الخسوف ، وهو قول أبي حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله .

● قلت : لماذا ؟

○ قال صاحبي : لأن صلاة كسوف الشمس نهارية فينبغي أن تكون سرّاً كالصلوات النهارية ، وصلاة خسوف القمر



● قلت : لا دلالة في هذا الحديث من ثلاثة وجوه .

- الأول : يحتمل أن ابن عباس كان في الصفوف الأخيرة فلم يسمع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم . لا سيما وقد ثبت أن المسجد اكتظ بالناس من الزحام .

- الثاني : أن ابن عباس لم ينف الجهر فلم يقل : (لم يجهر) . وإت قال نحواً من سورة البقرة ، فلعل النبي صلى الله عليه وسلم قرأ من سورة أخرى ، فقدرها ابن عباس بسورة البقرة .

الثالث : أن عائشة ، رضي الله عنها ، معها زيادة علم ؛ وهو إثبات الجهر حيث صرححت بذلك . ومن علم حجة على

من لم يعلم ، وهذا أمر لا بد منه جفاً بين الأحاديث .

○ قال صاحبني : نعم لقد سلمت لك بهذا فهو جمع جيد ، ولكن معي دليل صريح في إثبات الإسرار في صلاة الكسوف .



وسلم ، صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام قياماً طويلاً نحواً من قراءة سورة البقرة ، ثم ركع .. ، فلو كان النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة لأخبر ابن عباس بالسورة التي قرأ ولم يقدر ذلك بعينه .

ليلية فيبغى أن تكون جهراً كصلوات الليلية .

● قلت : كيف تعارض نصّ ثابت بتحليل عقلي . ألم تعلم أن النقل مقدم على العقل ؟

وها أنا ذكرت لك أنّها الحديث الثابت في " الصحيحين " عن أم المؤمنين عائشة ، رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة في صلاة كسوف الشمس .

○ قال صاحبني : معاذ الله أن أرد حديثاً صحيحاً برأي عقلي .

● قلت : إذا هل معك دليل من الكتاب أو السنة ؟

○ قال صاحبني : نعم معي دليان .

● قلت : ما هما ؟

○ قال صاحبني : الدليل الأول ما رواه البخاري ومسلم [خ رقم (١٠٥٢)] ، ومسلم في الكسوف (١٧) عن ابن عباس . رضي الله عنهما قال : (انخفضت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه



• قلت : حنا . سمعه .

○ قال صاحبي : ما رواه الإمام أحمد وأهل السنن الأربعة من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في كسوف الشمس لا نسمع له صوتاً .

فهذا حديث صريح في إثبات الأسرار في صلاة الكسوف .

• قلت : نعم هو حديث صريح في إثبات الحكم لو صح سنده . لكنه حديث ضعيف لا تقوم به حجة .

○ قال صاحبي : كيف ذلك وقد رواه الحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين .

• قلت : رحم الله الحاكم فقد وهم في ذلك ؛ فإنه قد رواه من طريق ثعلبة بن عباد العدي ، وثعلبة هذا لم يخرج له الشيخان ولا أحدهما ، فكيف يكون على شرطهما ؟

○ قال صاحبي : وما سبب ضعفه ؟

• قلت : قد رواه أحمد (١٨٩/٦ رباني) ، أبو داود (٣٤/٤ عون) ، والترمذي

(٤٥١/٢ شاكر) ، والنسائي

(١٤٠/٣ ، ١٤٩/٣) ، وابن

ماجه (٤٠٢/١) ، وابن المنذر

في " الأوسط " (٩٨/٥) ،

وابن خزيمة (٣٢٥/٢) ،

والحاكم (٤٧٨/١) والبيهقي

(٣٣٥/٣) ، وابن حبان

(٩٤/٧ إحسان) ، والطبراني

في " الكبير " (٢٢٤/٧) من

طريق عن الأسود بن قيس عن

ثعلبة بن عباد العدي عن سمرة

ابن جندب به .

وثعلبة بن عباد مجهول ، ومدار

الإسناد عليه كما ترى ؛ فهو

إسناد ضعيف .

○ قال صاحبي : ومن الذي حكم علي ثعلبة بن عباد بجهالة ؟

• قلت : ابن المديني ، وابن

حزم ، وابن القطان ،

والعجلي ، والذهبي .

○ قال صاحبي : سلمت لك

بضعف هذا الحديث ، وأنه لا

يصلح للاستدلال ، ولكن بقي

دليل آخر .

• قلت : ما هو ؟

○ قال صاحبي :

إن صلاة الكسوف نهائية .

ومن المعلوم أن الصلوات النهارية سرية مثل الظهر والعصر فتقاس عليها .

• قلت : يرحمك الله يا أخي ، إن هذا خطأ من وجهين :

- الوجه الأول : إن صح القياس في هذه المسألة فقياسها على الصلوات التي يجتمع لها المسلمون كالجمعة والعيدان أولى من قياسها على الظهر والعصر ، والجمعة والعيدان صلوات نهائية ويجهر فيها بالقراءة .

- الوجه الثاني : أن القياس لا يصح في هذه المسألة . وذلك لأن في مقابلة نص صحيح صريح وهو ما ثبت في " الصحيحين " عن أم المؤمنين عائشة . رضي الله عنها . قلت : جهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة في صلاة الكسوف .

○ قال صاحبي : جزاك الله عني حيراً . فقد أوقفتني على الدليل والتعليل . وقد أتى أغلى نبي رجعت عن قولي الأول إلى قولك اتبع الحق

وكسر

الجولاسيس

في

مصر

المحروسة

بقلم : مهنون مدي عبر (محرر)

هذا الكتاب يعد أول دراسة وثائقية مزودة بصور اجتماعات ونسخ مصورة من وثائق المركز الأكاديمي الإسرائيلي ، كما يحوي مدونات حفلات المركز وندواته ، ومقتطفات لبعض أدعياء الثقافة وقلة من الأكاديميين ، ويعرض للدراسات وأبحاث أصدرها المركز . تتناول علاقة التأثير والتأثر بين الأدب العربي والفلسفة العبرية من ناحية وبين الأدب العربي والفلسفة العربية والإسلامية من ناحية أخرى .

ويهدف الكاتب من وراء هذا الكتاب إلى كشف أوراق التجسس الصهيوني في الأرض المصرية ، والتي استطاع المركز الأكاديمي خلال أحد عشر عامًا

من عمره أن يخترق النظام السياسي المصري ونخبته التابعة له من المثقفين والأكاديميين .

ويعرض في الفصل الأول نبذة تاريخية عن رؤساء المركز الأكاديمي ، ولعل أخطرهم المديو الثاني جبرائيل واربورج الذي يعد من أبرز الخبراء الإسرائيليين في شئون الشرق الأوسط وتحديداً مصر والسودان ، وله صلاته المعروفة بجهاز الموساد ، واستطاع خلال سنوات إدارته للمركز أن يفتح أبواب المركز لبعض الطلبة المصريين والعديد من الباحثين والمتخصصين الإسرائيليين والأجانب .

كما يعرض هذا الفصل لأحد أنشطة المركز المهمة ، وهو قويد التاريخ المصري من خلال قراءة تاريخ مصر قراءة عبرية ، ومن ذلك دراسات في شخصيات يهودية في عالم الفكر والاقتصاد أنجبتها مصر في القرن العشرين ، ثم سلسلة من الدراسات عن يهود مصر قبل الميلاد وفي مصر العثمانية .

أما الفصل الثاني فيتعرض لتهويد تاريخ مصر باعتبارها قضية أمن وطن ، ولذلك جاء عنوان الفصل الثاني : (وكو الجواسيس يهود تاريخ مصر) ، وتاريخ مصر هنا صورة أوسع من التاريخ الذي عرض في الفصل الأول ، حيث

تناول الفصل الأول دور اليهود في التاريخ المصري عبر العصور ، أما الثاني فإن التاريخ يعني أكتيرة الحضارية لمصر ، وناقش المؤلف بحثاً عرضه المركز بعنوان (دراسة مقارنة بين الحكمة التوراتية والحكمة المصرية القديمة) .

ثم يعرض بعد ذلك لانتجابه أبحاث المركز محاولة إيجاد صيغ للتعايش بين الثقافة الإسلامية والثقافة الصهيونية ، التي منها دراسة تأثير الفلسفة الإسلامية في الفلسفة اليهودية ، إضافة إلى دراسة الحضارة اليهودية في العصور الوسطى والإسلام في تناقض بين الدراستين ، حيث أشارت إحداهما إلى أن الحضارة الإسلامية كانت سبباً في الفتن والحروب والاضطهاد ، والثانية أثبتت روح التسامح التي سادت الحضارة الإسلامية مع اليهود باعتبارهم أهل كتاب .

كما يعرض الكاتب غودجنا لدراسات تجرى محاولة اختراق الثقافة الشعبية في مصر ، لبيان التلاقح بين الثقافة الشعبية اليهودية والدين الإسلامي في محاولة لإحداث تقارب ثقافي بصفة عامة ، ولإجراء قياس للحكمة الشعبية اليهودية على السنة النبوية .

وفي نهاية هذا الفصل غرض للاحتفاء الإسرائيلي بالأديب

المصري نجيب محفوظ ،
وردت فيه ادعاءات على الأديب
بشأن الصراع العربي الصهيوني ،
ينبغي على نجيب محفوظ دفعها
والتيرو منها إذا لم تكن صحيحة .

أما الفصل الثالث والذي
يحمل عنوان (المركز وبحوث
الاقتصاد والفلكلور والأدب
المصري) فيتعرض الكاتب
للأنشطة التي يقوم بها المركز في
مجال الثقافة والاجتماع ، وكان
أولها بيان لدور المكتبة .

ويشير الكاتب في هذا السياق
إلى الجهود التي بذلت لتجهيز هذه
المكتبة وأهدافها ودور الجالية
اليهودية في إعدادها ، وتهدف
هذه المكتبة إلى جمع التراث
اليهودي في مصر بما يخدم الرسالة
الثقافية للدولة العربية القائمة على
قبولها داخل النسيج العربي
والإسلامي .

كما يعرض هذا الفصل
للأبحاث السرية التي قدمت
لمحاضرات داخل المركز خلال عام
١٩٩٠/٨٩ ، وبعض هذه
الأبحاث تاريخية ، وبعضها أثري
يكشف عن اللسمات الفنية
المرتبطة بالتراث المسيحي في
العمارة المصرية ، وقدف هذه
الأبحاث إلى كسر حاجز العزلة بين
دعاة حضارة البحر المتوسط
ودعاة الحضارة الفرعونية وبين
المسيحيين في مصر ، وإجراء قدر

من التطبيع معهم لشق الصف
واستقطاب فئات بعينها .

إضافة إلى ما سبق ، فهناك
بحوث أدبية مثل بحث (توفيق
الحكيم والثقافة الغربية) الذي
يكشف عن علاقة توفيق الحكيم
بالثقافة والفكر الغربي ، وكذلك
علاقاته مع الباحثين الإسرائيليين
ودوره في دعم التطبيع الثقافي ،
هناك بحث سري يكشف علاقة
هذا الأديب بالكيان الصهيوني
إضافة إلى بحث الأدب القصصي
في مصر ، والذي كان يعد نوعاً
من التمهد للتواصل الأدبي .

وفي هذا الفصل يكشف
الكاتب عن سرقة الفلكلور
المصري في بحث (فلكلور يهودي
في مصر) تقول مؤلفة هذا
البحث : إن أرشيف القصص
الشعبي الإسرائيلي يضم أكثر من
سبعة عشر ألف قصة شعبية منها
مائتان وإحدى وسبعون قصة
رواها في إسرائيل يهود قادمون
من مصر ، كما يؤكد هذا البحث
أهمية التطبيع في مجال الفلكلور
خدمة لإسرائيل .

وفي نهاية هذا البحث بحث
تاريخي عن (الجوانب الاقتصادية
للعلاقات بين يهود مصر ويهود
إسرائيل بعد الطرد من أصفانيا) ،
وتستهدف هذه الدراسة تأكيد
وتبرير ارتباط يهود مصر
وإسرائيل ، نظراً لشعب علاقات

التاريخ بينهم لوقوعهم معاً تحت
حكم الممالك وتزايد النشاط
والاتصال الشخصي المصري
الإسرائيلي ، وتأكيد الارتباط
الاقتصادي وبخاصة الاتصال
التجاري .

وفي الفصل الرابع يركز
الباحث على (نجيب محفوظ في
وثائق المركز) ، وفي هذا السياق
هناك دراسة موسمة أجراها
البروفيسور الإسرائيلي ساسون
سويتج بعنوان (أدب نجيب
محفوظ : ترجمته ودراسته في
إسرائيل) كاشفاً عن قدم
اهتمامهم بالأدب العربي عامة ،
وأدب نجيب محفوظ بصفة
خاصة ، مؤكداً أن شهرته في
إسرائيل تضاهي شهرة الكتاب
الإسرائيليين من خلال المقابلات
التليفزيونية والصحفية ، التي
كانت منذ حلول السلام بين مصر
وإسرائيل وقبل ذلك أيضاً .

وقد تناول الباحث اليهودي
أدب نجيب محفوظ تساوياً
مبشياً ، حاول فيه تتبع تطورات
ومساراته الأدبية ، وعدد
الدراسات التي اهتمت بمضاميه
الروحية والاجتماعية والسياسية .
وقد ركز جميع الباحثين اليهود
على أهمية إبراز الولاء السياسي
لفكرة السلام مع إسرائيل ،
وتوضيح موافقته الكاملة من
خلال مقابلات وتصويرات

تليفزيونية على بقاء الكيان الصهيوني في الأرض الفلسطينية وعدم جدوى الحروب مع اليهود .

ومن أنشطة المركز المهمة التي أبرزها الكاتب في هذا الفصل :

إعادة إصدار قاموس عربي عبري تم تمويله خلال تمويل قدمه المركز الأكاديمي وقسم الأنجاث بوزارة الخارجية الإسرائيلية . وهو قسم يتبع الموساد الإسرائيلي .

وفي هذا السياق هناك بحث في تطور أصوات الكلام العبري بالمقارنة مع اللغة العربية المنطوقة (دراسة صوتية) . ويهدف هذا البحث إلى تسويق اللغة العبرية من خلال مواخاتها باللغة العربية .

وفي نهاية هذا الفصل بحث عن العلاقات العربية اليهودية في إسرائيل وجيل قادم) يرصد هذا البحث أسباب التوتر واتجاهاته في العلاقات العربية الإسرائيلية ، وكيفيه علاجه من خلال خلق جيل يسهل عليه اختراق الصف العربي ، وتحقيق التعايش واستيعاب إسرائيل في النظام

العربي ، وذوبان القضايا المصرية المرتبطة بالتوابت والمقدسات .

إضافة إلى كل ذلك ففي الفصل ثبت بحاضرات الأكاديميين اليهود الجواسيس في هذا المركز في العام ١٩٩١/٩٠ ، وتعتبر موضوعا من الموضوعات التي قدّدت الأمن القومي المصري .

أما الفصل الخامس (الوكر وتراث مصر السياسي والحضاري) فيركز الكاتب على التطبيع الثقافي الذي قام به بعض مثقفي مصر مثل أنيس منصور ، والدكتور حسين فوزي ، وقد ركزت نشرات المركز على الدكتور حسين فوزي كأحد أبرز مفكري مصر ، وقيامه بزيارة لإسرائيل بعد فتح الحدود بين البلدين مباشرة . ولقاءاته بالأدباء والمفكرين في إسرائيل ، وإلقائه عددا من المحاضرات في الجامعات والمعاهد المختلفة في إسرائيل ، إضافة إلى دراسة في مؤلفاته الشهيرة .

كما يتعرض في هذا الفصل للفن المصري القديم : سماته ،

وأسباب ثرائه ، وقواعد أدائه وسماته الحضارية .

وفي الفصل السادس والأخير ، عرض للأنشطة الأدبية التي قدمت في احتفال المركز في ١٩٩٢/٥/٢ بالذكرى السنوية العاشرة لإنشائه ، ويعرض الكاتب لملاذج كثيرة من المشاركين من أدعياء الشعر والأدب بصفة عامة عرض فيها اسم المشارك وعمودجا من عمله المقدم .

وقد حصر هذا الحفل سفراء الولايات المتحدة وسويسرا وبلغاريا والنمسا والمجر ولقيف من أعضاء السلك الدبلوماسي من سفارات دول آسيا وأوروبا وإفريقيا ، وكذلك مندوبون عن مراكز الثقافة الأجنبية الموجودة في مصر .

كما تبني المركز خلال هذا الحفل بعض المواهب الأدبية المصرية المغمورة ، وصورهم على أقم من كبار العلماء والشعراء العرب والمعاصرين ، وكل ذلك كوسيلة للاستقطاب وتجذب هؤلاء كجواسيس جدد لليهود في مصر الخروسة !!

(٩) مختصر لكاتب من مؤلفات الدكتور رفعت سيد ، وعرض بحصاد الفكر التي تصدر عن مركز الإعلام العربي . نقلا عن

كتاب " مختارات إسلامية " ، تأليف مهندس حلمي عبد المحدث

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا

محمد وعلى آله وصحبه وتابعه يا حسان إلى يوم الدين .

وبعد :

فيقول الله تعالى في كتابه متحدثاً عن منهج تربوي

وتعليمي فريد لنبيه ومن تبعه من المؤمنين : ﴿ نحن نقص

عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن

كنت من قبله لمن الغافلين ﴾ [يوسف : ٣] .

من سير السلف

الصالح

كتبه / وليد فكري فارس

وإنما هي تاريخ واقعي لأناس آمنوا وعاشوا قبلنا أو
بيننا وعلى هذه السنة المباركة نسرد تاريخ القاضي
بكار من خلال وقفات حول الرجل مؤمناً وقاضياً
ومظلوماً .

● الاسم : هو بكار بن قتيبة بن أسد بن
عبد الله بن بشر بن أبي بكر بن الحارث بن مخلدة
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو
بصري ، ويعد في الطبقة الرابعة في رواية الحديث ،
وفقيه يميل إلى مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه .
ولي قضاء مصر بأمر الخليفة المتوكل العباس عام
٢٤٦ هـ ، ثم سجنه أحمد بن طولون بعد استيلائه
على مصر ، وفصلها عن الدولة العباسية حتى مات
بكار عام ٢٧٠ هـ ، ودفن بالخومة (بقراة الإمام
الليث) .

● التواضع : ﴿ وعباد الرحمن الذين يمشون
على الأرض هونا ﴾ [الفرقان : ٦٣] .

روى القضاعي عن السبب الذي اختار لأجله
الخليفة المتوكل بكاراً ليوليه قضاء مصر : إن
الخليفة المتوكل استشار قوماً فيمن يكون قاضياً
على مصر فأجمعوا على أن يولوا بكار بن قتيبة ،
وكان قد بلغ المتوكل ما هو عليه من الزهد
والورع والعفة والصلاح . فأرسل إليه نجاباً ، وكان
مقيماً بأرض البصرة ، فلما وصل رسول الخليفة

ويقول سبحانه وتعالى مرشداً نبيه صلى الله عليه
وسلم لاتباع نفس النهج التربوي مع المؤمنين :
﴿ فاقصص القصص لعلهم يتفكرون ﴾
[الأعراف : ١٧٦] .

وشملت هذه القصص في القرآن الكريم قصص
الأنبياء والرسل وكذا قصص الصالحين كأميرة
فرعون ومريم ابنة عمران ومؤمن آل فرعون
وغيرهم كثير - رضي الله عنهم - وكذا كان
حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في كثير
من حديثه كأحاديثه حول الثلاثة الذين أغلق عليهم
الغار وعن القاتل الذي قتل مائة نفس وتاب وغيره
كثير .

وقصص القرآن والسنة ليست تاريخاً جافاً يقف
كثيراً عند الزمن والمكان أو الأسماء أو حتى التابع
الزمني التاريخي المعروف . فلههدف دائماً التربية .
ومادامت التربية والتفكير هما الهدف . فعرض
القصص دائماً (الموقف) موقف الرجال والمؤمنين
خارج الزمان والمكان ، لأن موقف الإيمان لم يكن
أبداً وليد البيئة من زمان ومكان وظروف محيطة .
وإنما الإيمان دائماً يصنع رجالاً ونساءً عظماء
خارج هذا الإطار الضيق .

كذلك لم يكن القصص القرآني والنبوي دراما
مصطنعة - حاشا لله - بعيدة عن أرض الواقع .

من خلع الموفق . فتحايل ابن طولون حتى سجن بكاراً ظلمت .

وكان بكار في سجنه يستقبل طلبه الحديث الذين يقرءون عليه في سجنه بإذن ابن طولون ، ويروي المؤرخ ابن الزيات ما كان يفعله بكار في سجنه فيقول : وكان بكار يغتسل في وقت الجمعة ويعوضاً ويأتي إلى باب السجن فيقول له السجنان : ما أمرت بخروجك ، فيقول بكار : اللهم فاشهد ، ثم يعود إلى مكانه .

وظل بكار في سجنه إلى أن توفاه الله عام ٢٧٠ هـ بعد وفاة ابن طولون بزم قصير .

● العفة : ﴿ إن الذين يشرون بعهد الله ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ﴾ [آل عمران : ٧٧] .

كان ابن طولون في فترة ولايته على مصر قبل انفصاله بها يعقد الأموال والهدايا على بكار ، فيرسل إليه كل سنة ألف دينار . وكان بكار زاهداً لا يأكل منها شيء ببصيرته النافذة ووعيه المستنير بنور الله .

فكان يحتفظ بها غير منقوصة . فلما جرى بينه وبين ابن طولون ما جرى أرسل إليه ابن طولون يقول : وأين جوائزتي التي كنت أرسلها إليك ؟ قال بكار : في المكان الذي كان رسولك يضعها فيه . فأرسله يأخذها من مكانها . ثم قرأ القاضي بكار : ﴿ إن الذين يشرون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً ﴾ [آل عمران : ٧٧] ، فذهب رسول ابن طولون فوجدوها كما هي .

رحم الله بكاراً ، وأنزله منازل الصالحين ، وجعلنا من عباده الصالحين الثابتين على الحق غير مبدلين ولا مغيرين إلى أن تلقاه . آمين .
وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

البصرة سأل عن مكانه فأرشدوه إليه . فلما جاء إلى منزله وسأل عنه قيل له : إنه مضى إلى القرن ، فجلس قليلاً ، وإذ بكار قد أقبل وعلى رأسه طبق الخبز ، فلما رآه النجاشي ملتحفاً برداء قصير استحققه ، فلما دنا منه سلم عليه وقال له : أنا رسول الخليفة جئتك بتولية القضاء على مصر ، وهذا كتاب الخليفة ، فرد عليه بكار قائلاً : يا أخي لا أقدر على الوقوف ، فسأله الرسول غن السبب ، فرد عليه قائلاً : لأن الرداء الذي عليّ لوالدتي وقد استأذنتها أن أمضي به إلى القرن ولم أستاذنها في الوقوف معك ، ثم تركه ودخل المنزل وعاد ودفع إليه رغيفين وقال له : أمضي في حفظ الله .

● التقوى : ﴿ واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ﴾ [البقرة : ٢٨٩] .

ويروى المؤرخون أن القاضي بكاراً كان إذا فرغ من الحكم خلا بنفسه وعرض عليها جميع ما حكم به ، ويكي ويقول : يا بكار قدم إليك رجلان في كذا وكذا وحكمت بكذا وكذا ، فما جوابك غداً إذا وقفت بين يدي الله تعالى .

● الثبات على الحق : ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴾ [الأحزاب : ٢٣] .
عين الخليفة العباس أحمد بن طولون والياً على مصر ، ثم لما تولى الموفق أخو الخليفة المعتمد العباس ولاية العهد وأرسل للأقاليم يطلب الأموال بأمر الخليفة بعثت إليه كل الأقاليم باستثناء ابن طولون الذي عصى أمر الموفق ، وخرج في جيش إلى دمشق وملك أكثر الشام . وأحضر فضة الأمصار ، وأمرهم بخلع الموفق وأن يسجلوا أنه خارجي ، وبدأت أول حركة انفصال في جسد الدولة العباسية وجرت انقسامات متتابعة كثيرة فتت الدولة الإسلامية ، وجرتها إلى ويلات كثيرة ، في هذا " الموقف " رفض بكار ما أمر به ابن طولون

الشيخ عبد اللطيف حسين

١٣٢٢ هـ - ١٣٩١ هـ / ١٩٠١ - ١٩٧١ م

وكيل جماعة أنصار السنة المحمدية

زمن مؤسسها الأول

• اسمه بالكامل : عبد اللطيف حسين عبده

جبره .

• مولده : ولد في سنة ١٩٠١ م بقريّة قنة

مركز الدّر (عنيه) محافظة أسوان .

• حصل على الشهادة الابتدائية عام

١٩١٢ م .

• حصل بعد ذلك على دبلوم التجارة .

• كما حصل على دبلوم الترجمة ، بذلك كان

يجيد اللغات حتى الهيروغليفية .

• شغل منصب سكرتير نادي سعد زغلول

(السعديين حينذاك) ، ومن هنا توطدت علاقته

بالشيخ رشاد الشافعي ، حيث كان من شباب

السعديين .

• وكانت لها ، هما الاثنان ، صداقة وطيدة

بالشيخ محمد عبد الحليم الرمالي أول من دعا إلى

التوحيد الخالص يزمننا هذا ، وعن طريق تلك

لصداقة عرف الشيخ عبد اللطيف حسين والشيخ

شاد الشافعي والشيخ محمد حامد الفقي .

باب
التراجم

من
أعلام
الدعوة

جمع وترتيب

فتحي أمين عثمان

وكيل عام الجماعة

● وقد انتظم الشيخ عبد اللطيف حسين في جماعة أنصار السنة عام ١٩٢٩ م أي بعد نشأتها بثلاث سنوات فقط ، ويظهر أن الشيخ عبد اللطيف كان صاحب نشاط واسع ، مما جعل الجماعة تنتخبه مراقباً عاماً للجماعة ، ثم صار في عام ١٣٥٩ هـ وكيلاً ثانياً للجماعة ، وكان وكيلها الأول (نائب الرئيس) هو الشيخ محمد صادق عرنوس ، وكان معه في ذلك المجلس الشيخ محمد عبد الحليم الرمالي رئيساً شرقياً للجماعة ، ومن الرعيل الأول للجماعة الشيخ / محمد رشاد الشافعي ، والشيخ / محمد صالح سعدان ، والشيخ / محمد علي القاضي ، والشيخ / صالح سكوري ، والشيخ / شريف عكاشة ، والشيخ / عبد المتعال المرلاوي .

وكان الشيخ / عبد اللطيف من أوائل من كتبوا في مجلة الهدى النبوي عام (١٣٥٦ هـ) ، فقد كتب في أول عدد فيها مقالاً تحت عنوان (استحضار الأرواح) ، قال فيه : من أعظم الشبه التي راجت في السنين الأخيرة وصدق بها كثير من الناس ، مسألة استحضار الأرواح ، التي يحترفها بعض غواة الغرائب ، وكثير من الدجالين في أوربا وغيرها من بلدان العالم ، وقليل جداً من غواة البحث العلمي ومعرفة أسرار الكون .

ويتضح من قراءة ذلك المقال أن الرجل كان على إلمام كبير بعلوم عصره إلى جانب إلمامه بالعلوم الشرعية .

● وقد كان من كتّاب المجلة في أول عددها الشيخ عبد الرزاق عفيفي ، والشيخ محمد علي القاضي ، والشيخ عبد الوهاب العيسوي ، والشيخ محمد محمد مخيمر ، ثم توالى الكتاب ، فكان منهم : الشيخ محمد صادق عرنوس ، والشيخ أبو الوفاء درويش ، والشيخ عبد الغفار المسلاوي ، والشيخ أحمد شاكر ، والشيخ عبد الرحمن الوكيل ، والشيخ محمد عبد الظاهر أبو السمح ، والشيخ محمد خليل هراس ، والسيدة الفاضلة (نعمة صدقي صاحبة كتاب التبرج) .

● وظل الشيخ عبد اللطيف حسين يكتب في مجلة الهدى النبوي زمناً طويلاً ، وكان أبرز ما كتب فيها هو الحوارات التي كانت تتم بين علماء الجماعة ، ومن أبرزها ما كان من حوار بين الشيخ عبد الغفار المسلاوي ، والشيخ أبو الوفاء درويش حول مسألة تلبس الجن ، وكان من نتيجة هذا الحوار أن أثمر كتاباً صنفه الشيخ أبو الوفاء درويش سماه (صدى صيحة الحق) .

● كذلك كان هناك حوار كبير بين الشيخ عبد اللطيف حسين والشيخ أبي الوفاء درويش حول مسألة سحر الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولم يخرج الحوار بينهما عن آداب الخلاف وعفة اللسان .

● كذلك كان للشيخ عبد اللطيف حسين تعقيب على ما أفتي به الشيخ أبو الوفاء درويش من تيمم المسافر على الإطلاق ولو وجد الماء على أساس ألفا رخصة ، وهنا انبرى الشيخ عبد اللطيف حسين ووضع كتاباً سماه (التيمم من كتاب الله وهدى رسوله صلى الله عليه وسلم) ، ناقش فيه قول الذين يرون التيمم في السفر ، فرد على ذلك الشيخ أبو الوفاء بوضع كتاب سماه (عتاب بين أحباب) .

● كما اشترك ، رحمة الله عليه ، في الحوار الذي دار بين الشيخ خليل هراس والجمعية الشرعية حول مسألة استواء الله على عرشه ، ونرجو الله تبارك وتعالى أن يوفقنا لنشر تلك الحوارات التي كانت تتسم بالموضوعية والرغبة في معرفة الحق من أدب جم في الحوار وعفة في اللسان ، فعزى الله جميع من اشترك فيها خيراً .

وكما كان الشيخ عرنوس والشيخ رشاد الشافعي من العاملين بمجهود كبير في نشر

الدعوة في ربوع البلاد ، فقد كان الشيخ عبد اللطيف حسين رحمه الله والشيخ محمد عبد الوهاب البنا - أطال الله بقاءه - من أصحاب الغيرة على الجماعة ودعوتها ، وإن كانت لهم مع مؤسسها الشيخ حامد الفقي مواقف كان يحكيها لي الشيخ محمد علي عبد الرحيم الرئيس السابق للجماعة وكيف كانا يتناقشان في كل كبيرة وصغيرة من أمور الجماعة والدعوة .

وكان الشيخ حامد ، رحمة الله عليه ، لا يغضب لهذا ولا يتبرم به ، وإنما كان يصبر على إخوانه حتى يعرفوا أين الحق .

ونحن نذكر للشيخ عبد اللطيف حسين موقفه الطيب منذ تحقيق وحدة الجماعة بعد وفاة مؤسسها ، وما نتج عن ذلك من موقف حرج في اختيار سلفه ، وانتهى الأمر باختيار الشيخ عبد الرزاق عفيفي رئيساً للجماعة ، والشيخ عبد الرحمن الوكيل نائباً له .

● وقد توفي في ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م عن عمر ناهز السبعين عاماً ، فرحم الله الشيخ عبد اللطيف حسين الذي خلف وراءه أدباً كثيراً وخلقاً عظيماً ، ومكتبة كبيرة ، تدل على حبه للعلم .

دعوة للنور

بقلم / أيمن عبد الحميد

في سكون الليل دوماً
تلمح القرآن نوراً
اقرأ الآيات خشيعة
يلاؤن الليل أملاً
كلنا بالأمس أخطأ
في سكون الليل مأوى
في آيات الحق رحمة
عد إلى أبواب ربك
اهجر الذنب الحقيق
اقرأ القرآن واذكر
هل إله غير ربك؟
اقرأ القرآن واعرف
كيف كان أمر ربك
اقرأ القرآن واسأل
محمد خير البرية
اعرف الفرقان تنطق
رتل القرآن ليلاً

في هجوع النائمين
يهدي كل الحائرين
مثل كل المتقين
في إله العالمين
كلنا كنا عاصين
للحيارى التائهيـن
للعصاة التائبين
أيها العاصي السجين
اكسر القيد اللعين
من إله المسلمين؟
ذاك زعم الكافرين
ما مصير الظالمين
في جموع الجاحدين
عن إمام المرسلين
صادق الوعد الأمين
هذا إعجاز مبین
تحو كل الشياطين

* * *



طبع بمطابع دار الحرمين للطباعة والنشر والتوزيع

الإدارة والمعرض الدائم للكتاب ٧٢ ش مصر والسودان - حدائق القبة - القاهرة - هاتف : ٤٨٢٠٣٩٢

المطابع : جسر السويس - محطة الجراح - منشأة البد العالي ش مسجد الوطنية مع ش ١١٢ ت.فاكس : ٢٩٧٩٧٣٥



تعلن مجلة التوحيد عن وجود مجلدات مجلة التوحيد للبيع



وقد تقرر أن يكون سعر المجلد لأي سنة داخل مصر ١٥ جنيه مصري للأفراد
١٠ جنيهات للهيئات والمؤسسات ودور النشر . ثمانية جنيهات لفروع
أنصار السنة . ويتم البيع للأفراد خارج مصر بسعر ١٢ \$ أمريكي للأفراد
١٠ \$ أمريكي للهيئات والمؤسسات ودور النشر

كما تعلن عن خصم خاص لمكتبات الكليات والمعاهد العلمية .

وتدعوا المجلة أهل الخير والمحسنين إلى شراء كمية من المجلدات لتوزيعها على مكتبات المساجد .
وطلبة العلم الشرعي بالأزهر الشريف وبعض الهيئات العامة والحكومية وغيرها .

مكان البيع: إدارة الدعوة والإعلام بالمركز العام قسم شؤون الكتب - الجلة ٢٩٣٦٥١٧ الاشتراكات : ٢٩١٥٤٥٦